

UNIVERSITÉ DU QUÉBEC À MONTRÉAL

LE RELIGIEUX À L'ÈRE DE LA NUMÉRISATION : LA PANDÉMIE DE LA COVID-19,  
ACCÉLÉRATRICE DES TECHNOLOGIES (EN LIGNE) DU CULTE CHEZ LES  
ÉVANGÉLIQUES À L'INSTAR DE L'ÉGLISE IMPACT CENTRE CHRÉTIEN

MÉMOIRE

PRÉSENTÉ

COMME EXIGENCE PARTIELLE

DE LA MAÎTRISE EN SCIENCES DES RELIGIONS

PAR

SAMUEL W. TOMPOUDI

JANVIER 2023

UNIVERSITÉ DU QUÉBEC À MONTRÉAL  
Service des bibliothèques

Avertissement

La diffusion de ce mémoire se fait dans le respect des droits de son auteur, qui a signé le formulaire *Autorisation de reproduire et de diffuser un travail de recherche de cycles supérieurs* (SDU-522 – Rév.04-2020). Cette autorisation stipule que «conformément à l'article 11 du Règlement no 8 des études de cycles supérieurs, [l'auteur] concède à l'Université du Québec à Montréal une licence non exclusive d'utilisation et de publication de la totalité ou d'une partie importante de [son] travail de recherche pour des fins pédagogiques et non commerciales. Plus précisément, [l'auteur] autorise l'Université du Québec à Montréal à reproduire, diffuser, prêter, distribuer ou vendre des copies de [son] travail de recherche à des fins non commerciales sur quelque support que ce soit, y compris l'Internet. Cette licence et cette autorisation n'entraînent pas une renonciation de [la] part [de l'auteur] à [ses] droits moraux ni à [ses] droits de propriété intellectuelle. Sauf entente contraire, [l'auteur] conserve la liberté de diffuser et de commercialiser ou non ce travail dont [il] possède un exemplaire.»

## REMERCIEMENTS

L'aboutissement d'un mémoire de maîtrise est le résultat de plusieurs circonstances concordantes ou divergentes qui nous ont permis d'aboutir grâce à Dieu et à la contribution de plusieurs personnes.

À Simone, Samuelson et Sheavens : l'une est ma compagne, ma Khayil, et les deux autres sont les fleurs et le « WHY » de mon combat. Pour votre patience, votre résilience et la joie que vous m'offrez, recevez tout mon amour et ma gratitude.

Je ne saurais passer sous silence l'implication et l'influence de Frédéric Dejean, mon directeur de recherche. Ton expérience et ta clairvoyance m'ont été d'un grand apport. Dans nos échanges et rencontres fréquents, tu as su attirer mon attention sur les points qui étaient moins évidents et qui pourtant le paraissaient pour moi. Merci pour ton mentorat !

Merci à la Fondation UQAM (Bourses Lucier-Arpin, et des sœurs de la Congrégation de Notre-Dame) pour leur appui financier qui m'a permis de poursuivre avec plus de sérénité ce parcours de recherche.

Au Pasteur Célestin Yao, leader et pasteur principal d'ICC-ADN, et à tous les assistants-pasteurs, pasteurs-assistants, ainsi qu'aux responsables de département du campus de Montréal qui se sont disposés pour m'accompagner dans cette étude, je vous présente toute ma reconnaissance.

Aux frères et sœurs d'ICC-ADN qui m'ont accordé une oreille attentive et qui ont voulu également partager de leurs expériences, réflexions et visions, ce fut pour moi un réel plaisir d'échanger avec vous et d'apprendre de vous.

À vous tous bien-aimés, de près ou de loin, mes pensées et mon cœur de gratitude vous sont dédiés.

## **DÉDICACE**

À la mémoire de ma mère de qui j'ai beaucoup hérité, surtout de son caractère empathique.

Mère, ton amour inconditionnel m'a beaucoup appris.

Que ton âme retrouve le paradis de Dieu.

## AVANT-PROPOS

À toutes les étapes de notre vie, nous avons l'opportunité d'apprendre et de nous questionner sur tout ce qui constitue notre monde. Je suis issu du milieu évangélique. Depuis déjà longtemps, j'ai eu à faire le constat de certaines métamorphoses au niveau des églises évangéliques ; sur le fait que des adaptations aux technologies audiovisuelles prenaient de plus en plus de place. Quand on y réfléchit, on se demande si les technologies numériques, disons les pratiques religieuses en ligne (le digital) à moyen et long terme ne prendront pas le pas sur les rassemblements en présentiel. C'est un questionnement personnel.

L'église du Centre International Évangélisation (CIE-MIA) à Ouagadougou dont je suis originaire opérait déjà par la radio, et en tant que télévangéliste par exemple, bien avant l'année 2000. J'ai été témoin à maintes reprises de restructurations et d'aménagements, soit au niveau infrastructurel, soit au niveau organisationnel, pour l'installation de matériel de technologies de l'information et de communication. Par exemple, des caméras, de téléviseurs ci et là, des outils de retransmission, etc., afin de permettre aux fidèles de pouvoir suivre les prêches ou d'écouter les enseignements grâce aux écrans de téléviseurs installés dans les recoins stratégiques de l'église ou d'en capter la fréquence par la radio au cours de la semaine. Dans le bâtiment de cette église, bien que coupé partiellement sur le plan physique de l'ambiance de la grande salle de célébration à cause des murs qui les séparaient, le dispositif audiovisuel installé permettait aux fidèles, avec plus d'évidence à travers leurs acclamations, les « alléluias » et l'engagement émotionnel qui s'y dégagent, de manifester leur participation. À la suite du premier agrandissement du temple TBI/EDN au début de l'année 2000, de grands écrans de télévisions avaient été placés dans les ailes adjacentes de la salle de culte principale, afin de permettre aux nombreux fidèles d'être en interaction visuelle via l'écran avec le prédicateur. Un département audiovisuel et une chaîne de télévision dénommée RMC (Rhema-Médias-Center)<sup>1</sup> avaient été mis en place dès lors, afin d'assurer fréquemment le

---

<sup>1</sup> Le Rhema Media Center (RMC, cf : <https://www.impacttelevi.com/presentation.php>) est un centre multimédia évangélique qui a été inauguré 7 mars 2008 sous l'initiative du fondateur du CIE-MIA, le Dr Mamadou Philippe Karambiri et de son épouse. Une chaîne de télévision Impact TV émet en continu (24H/24) depuis 2010 à travers un programme diversifié et touchant les différentes catégories de personnes, d'âge, et d'organisations socioprofessionnelles, etc. Plus d'une quarantaine d'émissions y sont produites dont des émissions d'information générale, des émissions religieuses, des émissions de développement, des émissions consacrées aux enfants, aux jeunes, aux femmes, des émissions musicales et de divertissement.

service de l'Évangile non seulement pour les fidèles, mais aussi les citoyens de la ville et du pays, et même au-delà des frontières. L'église n'avait pas cessé d'aller dans le sens de l'innovation jusqu'à mon départ pour l'Occident.

Quand j'ai déménagé à Montréal en 2012, mon premier réflexe dès la première semaine de mon arrivée avait été d'aller sur Internet pour rechercher une église pentecôtiste où je pourrais communier avec les fidèles, une église qui épouserait mes valeurs bibliques. Ma navigation sur Internet m'avait alors conduit sur le site d'une église évangélique pas très loin de ma résidence. Sur la page d'accueil de leur site, il y avait des informations qui m'ont rassuré sur la possibilité de m'entretenir avec les fidèles et vivre mon identité de chrétien évangélique pentecôtiste. Cette petite anecdote est la preuve qu'Internet de nos jours peut être la première interface pour amener les personnes désireuse vers une communauté religieuse.

Par la suite, mon implication dans le milieu évangélique à Montréal m'a permis également d'être témoin de ce phénomène de l'usage de plus en plus poussé des TICS et des nouveaux médias dans les églises. Dans un Occident sécularisé et plus spécifiquement au Québec où la fréquentation de lieux des cultes a baissé, la numérisation des cultes et des rencontres de prières n'est-elle pas une mutation majeure à considérer si l'on veut rejoindre le religieux là où il émerge ? Rendre des cultes digitaux, permettre que Dieu soit en ligne, n'est-ce pas comme permettre au divin de rejoindre l'individu dans son environnement habituel ?

Cette recherche réalisée dans le cadre d'une maîtrise en science des religions doit son existence à ces quelques petits questionnements initiaux. L'éclosion de la Covid-19 en début d'année 2020 est venue comme rallumer cette flamme interrogative et m'a poussé résolument à aller explorer ce phénomène. Le cas de l'église d'Impact Centre Chrétien dont je suis fidèle pratiquant m'a paru un bel exemple pour tenter d'approfondir cette thématique. J'ai alors entrepris de rencontrer dans un cadre académique les leaders, les responsables, et les membres de l'église afin de recueillir leurs visions, leurs avis, leurs témoignages dans ce contexte. Cette recherche se veut donc, et avant tout, une réflexion personnelle, mais en est autant une invitation à la réflexion, et aussi enfin, une référence à d'autres recherches pour une ouverture vers l'inconnu dans un monde en constante mutation.

## TABLE DES MATIÈRES

REMERCIEMENTS .....	ii
DÉDICACE.....	iii
AVANT-PROPOS .....	iv
TABLE DES MATIÈRES .....	vi
LISTE DES FIGURES .....	ix
LISTE DES TABLEAUX.....	x
LISTE DES ACRONYMES / SIGLES ET BRÈVES DÉFINITIONS.....	xi
RÉSUMÉ.....	xiv
ABSTRACT .....	xv
INTRODUCTION.....	1
CHAPITRE 1 CONTEXTE ET PROBLÉMATIQUE.....	5
1.1 Contexte de la Covid-19 .....	5
1.2 Questions et objectif général de la recherche .....	7
1.2.1 Objectif général de la recherche.....	7
1.2.2 Objectif spécifique de la recherche .....	9
1.2.3 Comprendre la <i>online religion</i> du cas de l'Église ICC .....	10
1.2.4 Le choix de l'Église Impact Centre Chrétien pour l'étude de cas pratique .....	11
1.3 Originalité et pertinence de la recherche .....	11
1.4 Conclusion .....	12
CHAPITRE 2 CADRE THÉORIQUE .....	13
2.1 Mutations des pratiques religieuses en lien avec Internet .....	13
2.2 Concepts pertinents de la recherche et quelques définitions .....	15
2.2.1 La religion online / Online religion.....	15
2.2.2 Les communautés/communautés en ligne .....	17
2.2.3 Modernité/Ultramodernité.....	21
2.2.4 Le protestantisme évangélique .....	22
2.2.5 « Résilience » institutionnelle.....	24
2.2.6 Religion en réseaux .....	25
2.2.7 L'identité narrative .....	26
2.2.8 Les transformations de l'autorité.....	27
2.2.9 Une réalité multisituée.....	27

2.3 Conclusion.....	27
CHAPITRE 3 MÉTHODE ET PROTOCOLE DE RECHERCHE .....	29
3.1 Entrée en matière sur le terrain.....	29
3.2 Description du milieu et des participantes.....	32
3.2.1 La brève genèse de l'Église Impact Centre Chrétien (ICC- siège) .....	33
3.2.2 ICC-ADN.....	35
3.3 Choix de notre démarche et type de recherche.....	39
3.3.1 Observation participante des rencontres en présentiel.....	41
3.3.2 Observations des rencontres en ligne et analyse des sites ou plateformes.....	42
3.3.3 Raison de l'observation participante.....	43
3.3.4 Le recrutement .....	44
3.3.5 Le guide d'entrevue et les données recueillies.....	45
3.3.6 Raison de prioriser l'entretien semi-dirigé.....	45
3.3.7 Exploitation des données de la recherche .....	46
3.3.8 Certification et défis éthiques.....	46
3.3.9 Risques pour les participant-e-s. ....	47
3.3.10 Consentement.....	48
3.3.11 Anonymat et confidentialité.....	49
3.3.12 Complexité de la double posture.....	49
3.3.13 Pertinence de la recherche.....	49
3.4 Conclusion.....	50
CHAPITRE 4 ANALYSE DES RÉSULTATS .....	51
4.1 Portrait des fluctuations majeures de la pandémie sur l'Église .....	51
4.2 Analyse thématique .....	66
4.2.1 Communauté (chrétienne virtuelle) et redéfinition de ses contours.....	66
4.2.2 Captation, retransmission et réception du culte en direct ou en différé .....	71
4.2.2.1 L'équipe du MCIM .....	71
4.2.2.2 Captation et retransmission d'un culte ou d'une rencontre ecclésiale .....	73
4.2.3 Analyse des sites web, des rencontres sur Zoom et autres plateformes digitales .....	79
4.2.4 Expériences religieuses (spirituelles) en virtuel ou en présentiel .....	82
4.2.5 Avantages et défis du virtuel/présentiel .....	87
4.2.5.1 En ligne ou hors-ligne, un risque à gérer : éviter la confusion liée à la manipulation mentale .....	87
4.2.5.2 Avantages du virtuel : commodité et adaptabilité.....	91
4.2.5.3 Défis du virtuel : la question de l'autorité et des réglementations .....	98
4.2.6 Accueil des nouveaux dans la communauté virtuelle grâce aux NTIC .....	101
4.2.7 La résilience socioculturelle à l'épreuve de la pandémie.....	105
4.2.7.1 Résilience et adaptation institutionnelle et des fidèles.....	105
4.2.7.2 L'ouverture à la modernité signe d'adaptabilité ou de résilience .....	110
4.2.8 Vision des leaders pour les NTIC et perspectives .....	116
4.3 Conclusion.....	121



CHAPITRE 5 DISCUSSION.....	123
5.1 Dieu en ligne - Dieu chez vous.....	123
5.2 L'évangélique sur Internet.....	126
5.3 La religion en ligne et hors-ligne, deux entités qui cohabiteront .....	128
5.4 Conclusion.....	132
CONCLUSION GÉNÉRALE.....	134
Bilan sur l'enquête de terrain .....	134
Limites de notre étude.....	138
Apport sociétal et scientifique.....	139
ANNEXE A Formulaire de consentement pour les leaders.....	141
ANNEXE B Formulaire de consentement membres.....	146
ANNEXE C Affiche de recrutement.....	151
ANNEXE D Grille d'entrevue semi-dirigée (pour les leaders) .....	152
APPENDICE A Grille d'entrevue semi-dirigée (pour les fidèles de l'église).....	156
APPENDICE B Grille d'observation en ligne .....	158
APPENDICE C Grille d'observation en présentiel.....	159
APPENDICE D Certificat éthique .....	160
BIBLIOGRAPHIE .....	161

## LISTE DES FIGURES

Figure 3.1 : Le nouveau bâtiment principal de ICC-Montréal	36
Figure 4.1 : Équipe audiovisuelle (MCIM) en plein travail	73
Figure 4.2 : Écran géant qui a remplacé pendant la Covid-19 les 4 mini-écrans jumelés	78
Figure 4.3 : Fiche publicitaire d'invitation de la nouvelle plateforme « La Bonne Part » en plein Covid-19	81
Figure 4.4 : Conférence grandeur nature suivie à Paris à partir de Montréal, signe de la porosité des frontières du virtuel et du présentiel	97
Figure 4.5 : Adaptation rapide suite à l'annonce des restrictions	109
Figure 4.6 : Premières mesures pour le « online » suite au déclenchement des mesures sanitaires le 13 mars 2020	110
Figure 4.7 : Les femmes à l'honneur comme animatrices ; ouverture au genre féminin	115
Figure 4.8 : Dieu en ligne,(ICC) chez vous, en image	126
Figure 4.9 : Programme entièrement en ligne en plein confinement	128
Figure 4.10 : Le présentiel comme essentiel, pour garder la quintessence de l'assemblée de Dieu	132

## **LISTE DES TABLEAUX**

Tableau 3.1 : Tableau récapitulatif de personnes rencontrées en entrevue semi-dirigée	32
Tableau 4.1 : Tableau chronologique représentatif des restrictions de la pandémie en 21 étapes fluctuantes majeures pour l'église ICC-ADN	53

## LISTE DES ACRONYMES / SIGLES ET BRÈVES DÉFINITIONS

A-P	Assistant-Pasteur désigne une personne qui seconde le pasteur d'une église, qui l'assiste, le conseille et lui apporte l'aide dont le pasteur a besoin dépendamment de la mission.
Campus	Appellation générique utilisée pour désigner les églises ICC dans les différentes localités
CIE-MIA	Centre International d'Évangélisation-Mission Intérieure Africaine
CHRIST	Anagramme élaboré et mis en parallèle pour le nom de Christ, par ICC pour signifier : Consécration, Humilité, Respect, Intégrité, Sincérité, Transparence
GI / FI	Groupe d'Impact (Famille d'Impact), Faire de chaque FI une véritable église de maison où les vies sont transformées par la Parole, la Présence de Dieu et la communion fraternelle.
ICC-ADN	Impact Centre Chrétien - Amérique du Nord
ICCEL	Impact Centre Chrétien En Ligne
IEBI	Impact École Biblique international
IJ	(Impact Junior) a en charge la transmission des valeurs bibliques aux enfants, au travers de supports pédagogiques, pratiques et ludiques qui rendent la parole de Dieu dynamique, attrayante et accessible à la compréhension de nos enfants.
ISF	Impact Sans Frontières
KAÏNOS	Jeunes Gens
KEPHALÉ	Tête, homme, responsable
KHAYIL	Côte, Femme, aide, « Femme de force »
KICC	Kingsway International Christian Center
MCIM	Ministère de la Communication, de l'Innovation et des Multimédias

MFI	Le ministère Femmes d'Impact existe pour permettre aux femmes chrétiennes, de toute nationalité et tout âge, de se rassembler, s'encourager et de se déployer afin d'influencer positivement leur environnement.
MIJ	Ministère Impact Junior
MJI	(Kaïnos) le Ministère des Jeunes d'Impact (MJI) a vu le jour à travers un profond désir d'encourager, d'équiper et de consolider la jeunesse chrétienne francophone.
MHI	(Kephale) Le ministère des Hommes d'Impact a pour mission d'œuvrer à la construction d'hommes matures et modèles qui utilisent les principes de la Parole de Dieu pour faire la différence dans leur génération. Nous offrons aux hommes de toute origine sociale, professionnelle et géographique une plateforme de communion et d'échange sur les principales questions que se pose l'homme moderne dans son identité propre et la réalisation de sa destinée en Christ-Jésus.
NTIC	Nouvelles technologies de l'information et de la communication
P-A	Pasteur-Assistant désigne une personne qui a reçu l'imposition des mains pour exercer le rôle de pasteur, mais attend encore une confirmation de la part de la hiérarchie pour le titre de pasteur titulaire.
TIC	Technologie de l'information et de la communication
TBI-EDN	Tabernacle Bethel Israël -Église des Nations
SAP	Sécurité-Accueil-Protocole
STAR	Serviteurs Travaillant Activement pour le Royaume



## RÉSUMÉ

L'avènement de l'Internet a établi un tournant dans l'histoire de l'humanité. La pandémie de la Covid-19 a également changé notre rapport au monde. Elle a canalisé l'accélération de l'usage des Nouvelles Technologies de l'Information et de la Communication (NTIC) dans plusieurs communautés religieuses. Ce mémoire se propose d'analyser comment les Églises évangéliques se métamorphosent donc sous l'influence des NTIC dans le contexte de la Covid-19.

Grâce à une approche ethnographique sur la base d'un cas de figure, l'Église Impact Centre Chrétien, nous analyserons la vision des leaders de cette Église par rapport aux NTIC et leur rôle face à leurs communautés dans un contexte où les activités se sont imposées partiellement ou totalement en ligne à cause de la Covid-19.

Mon travail de recherche est basé sur une démarche hypothético-déductive (Dépelteau, 2000) afin d'apporter un regard, une analyse ou une vérification sur un phénomène social, Impact Centre Chrétien-ADN étant dans ce cadre l'étude de cas. Le lieu n'est pas ici pour faire l'apologie des évangéliques ou encore moins du prosélytisme au profit d'ICC. Mais à travers cette démarche, jonchée d'embûches, nous avons rencontré les leaders, pour le cas, des pasteurs ou des assistants-pasteurs avec lesquels nous avons eu de riches entretiens. Nous avons aussi rencontré quelques responsables de département de service de l'église de Montréal qui ont également partagé leurs opinions et visions, et nous avons enfin questionné quelques membres de l'église locale (d'ICC-Montréal) qui nous ont fait remarquer certains traits de résilience des fidèles évangéliques en contexte de « télé-fidélité » (Duteil-Ogata et al, 2015) lors de cette période précise et éprouvante de la Covid-19.

Le cas d'ICC-ADN démontre que les NTIC constituent de nos jours des outils incontournables pour les institutions religieuses. Elle est également une source de motivation à l'égard des fidèles pour rester en contact permanent avec leur communauté et le monde englobant.

Mots clés : Église, évangélique, résilience, adaptabilité, modernité, postmodernité, TIC, digital, virtuelles, communauté, Covid-19.

## ABSTRACT

The advent of the Internet has established a turning point in the history of mankind. The Covid-19 pandemic has also changed our relationship to the world. It channeled the acceleration of the use of NTIC in several religious communities. This thesis proposes to analyze how the Evangelical Churches are therefore metamorphosed under the influence of new information and communication technologies in the context of Covid-19.

Thanks to an ethnographic approach on the basis of a case scenario, the Christian Impact Center Church, we will analyze the vision of the leaders of this Church in relation to information and communication technologies (ICT) and their role in the face of to their communities in a context where activities have become partially or totally online due to Covid-19.

My research work is based on a hypothetico-deductive approach (Dépelteau, 2000) in order to provide a look, an analysis or a verification of a social phenomenon, Impact Center Chrétien-ADN being the case study in this context. The place is not here to glorify evangelicals or even less proselytism for the benefit of ICC. But through this process, strewn with pitfalls, we met the leaders, in this case, pastors or assistant pastors with whom we had rich discussions. We also met some leaders of service departments of the church in Montreal who also shared their opinions and visions, and finally we questioned some members of the local church (of ICC-Montreal) who pointed out to us certain traits of resilience of the evangelical faithful in the context of “telefidelity” (Duteil-Ogata et al, 2015) during this precise and trying period of Covid-19.

The case of ICC-ADN demonstrates that NICTs are nowadays essential tools for religious institutions. It is also a source of motivation for the faithful to remain in constant contact with their community and the surrounding world.

Keywords: Church, evangelical, resilience, adaptability, modernity, postmodernity, ICT, digital, virtual, community, Covid-19.



## INTRODUCTION

La résilience socioculturelle du mouvement évangélique semble se conjuguer avec cette capacité à adapter le message biblique aux mutations de l'existence sans en altérer sa saine doctrine (1 Tim 6 : 3 ; Willaime, 2005). Les protestants évangéliques priorisent la vie en communauté, l'intégration et la cohésion sociale. La foi individuelle et collective des chrétiens protestants évangéliques et l'appartenance au groupe (Fath et Fer, 2005) leur permettent de faire face aux crises existentielles, et l'esprit d'ouverture à la modernité leur accorde une résilience institutionnelle. Trouver un sens à la vie par une restructuration de soi et par la formation d'une identité nouvelle (« la nouvelle identité en christ ») qui donne le sentiment d'être maître de son destin <sup>2</sup> conduit les évangéliques vers une résilience individuelle.

Le milieu évangélique est un milieu en constante effervescence. La réforme luthérienne a établi un tournant dans l'histoire du christianisme tout comme l'Internet. Le web pour sa part a facilité l'apparition de nouveaux outils technologiques et ouvert la voie à la création de réseaux sociaux, offrant par exemple la possibilité de renforcer les relations à distance et d'en développer de nouvelles tout comme l'imprimerie de Gutenberg a facilité la diffusion de la connaissance de la Bible et du savoir (*L'imprimerie, une nouvelle page dans la diffusion du savoir*, 2010). Internet s'est positionné comme unique en son genre parmi les nouveaux médias, dans le sens qu'il a profondément modifié les modes de communication entre les individus et suscité de nouveaux comportements, tout en occasionnant l'émergence de communautés particulières (Niel et Roux, 2012). Ce média a un grand potentiel pour rendre la vie des individus plus souple et moins soumis au contrôle, mais aussi pour permettre d'être en interconnectivité sur tous les aspects de leur vie. Sur le plan plus spécifiquement religieux, Internet fonctionne comme un espace de « spiritualité » pour les praticiens religieux (O'Leary, 1996), dans un sens que le religieux l'imagine tel un espace dédié à Dieu (Campbell, 2005b ; 2020 ; Cowan et Dawson, 2004 ; Larsen, 2001 ; Young, 2013).

---

<sup>2</sup> Pour le philosophe Régis Debray, le néo protestantisme correspond à une vie d'Église qui adopte les codes de l'hypermodernité.

<https://www.reforme.net/religion/protestantisme/2017/09/27/quest-ce-que-le-neoprottestantisme-selon-regis-debray/>

Cela justifie cette hypothèse que « la religion sur Internet possède une liaison particulière avec la production des imaginaires » (Berzano, 2018, p. 47).

Une observation du paysage protestant évangélique dans le monde, et notamment au Québec, montre que plusieurs églises évangéliques font usage d'outils technologiques très modernes qui rendent leur présence en ligne et par effet domino, leur présence hors-ligne assez remarquable pour communiquer le message évangélique ou pour tout autre usage religieux : « Les milieux évangéliques ont été parmi les premières institutions chrétiennes à reconnaître le potentiel d'Internet » (Mayer, 2008). La pandémie a déclenché un exode des institutions religieuses de tout ordre vers le cyberspace Internet où les églises évangéliques sont bien représentées.

Le présent mémoire s'attèlera à explorer l'impact de la Covid-19 dans la présence en ligne (numérisation des pratiques religieuses) des évangéliques. Cette crise sanitaire a certainement permis de manière générale d'établir ou de corroborer une relation de mutuelle dépendance entre *Religion* et *Internet*, déjà entrepris dans plusieurs études scientifiques. Notre objectif à nous est donc d'analyser, à l'aune de la Covid-19, comment Internet et les NTIC interviennent dans la vie ecclésiastique des évangéliques, et quelle influence les évangéliques à travers leurs pratiques religieuses influencent à leur tour la toile. Entre les études de Heidi Campbell (2011) qui tente de comprendre la relation entre Religion en ligne et hors-ligne, celle de Cowan et Dawson (2004) examinant celle de la religion « on the Internet », celle de Christopher Helland (2005) étudiant la « Online religion », celle de Dawson (2000) recherchant la religion dans l'espace cyber, en passant par d'autres auteurs comme Tim Hutchings dans (Campbell et Tsuria, (2013) qui considère la « religious Community », nous nous attarderons sur sept points principaux à savoir : 1- comment la communauté virtuelle est-elle redéfinie ? 2- la retransmission des pratiques religieuses en ligne, 3- les rencontres religieuses sur zoom, 4- les avantages et les défis du digital (virtuel). 5- l'accueil des nouveaux en contexte pandémique. 6- la résilience socioculturelle des évangéliques, 7- et enfin la vision des leaders face aux NTIC.

La poursuite des objectifs de cette étude nous a amenés à adopter une méthodologie qualitative qui s'appuie sur une démarche hypothético-déductive (Depelteau, 2000). Cette démarche hypothético-déductive se décline comme une démarche qui « consiste à investiguer la réalité empirique ou à

collecter des données afin de corroborer ou de réfuter les conjectures élaborées » (Depelteau, 2000, p. 251).

L'objectif à terme sera alors de saisir l'impact de l'usage des NTIC dans la sphère évangélique et vice-versa, dans la mesure où la Covid-19 est venue faire exploser leurs usages.

Ce mémoire se décline donc en cinq chapitres. Le premier chapitre tente d'établir la problématique en nous situant dans le contexte pandémique de la Covid-19. Ce chapitre permet également de remonter l'histoire pour relater que l'usage des NTIC et des pratiques religieuses en ligne chez les évangéliques remonte déjà à quelques décennies en arrière.

Le second chapitre dépeint le cadre théorique qui concerne le rapport de la religion et d'Internet et nous ramène sur certaines notions importantes qui s'invitent dans cette thématique. Les concepts clefs tels que « religion online/online religion » (Cowan et Dawson, 2004) seront définis afin de comprendre que notre démarche de recherche s'invite à explorer cette nouvelle quête d'approche du divin. Ces concepts génèrent d'autres concepts, à savoir les *communautés virtuelles* (Hutchings, 2011 ; Campbell, 2005a), concepts qui sont loin d'être étanches et qui se redéfinissent grâce au virtuel (pratiques numériques ou digitales). L'exploration d'autres concepts comme celui de *modernité/ultramodernité* et de *Réalité multisituée* ou celui de *Résilience* sont également à notre ligne de mire. Plusieurs études ayant été déjà entreprises dans ce domaine, surtout du côté anglo-saxon, ce chapitre nous permettra de poser un regard panoramique sur le paysage de la recherche du champ « Religion/Internet ».

Notre démarche méthodologique (Dépelteau, 2000) est déployée au troisième chapitre et nous permet de montrer le protocole que nous avons adopté pour aborder la problématique et corroborer nos conjectures. Basés sur une démarche ethnographique, nos outils de collecte de données y sont décrits. Le chapitre présente donc notre terrain d'enquête l'Église Impact Centre Chrétien dans sa généralité, et brièvement l'Église ICC-ADN. Les enjeux qui sont liés à notre démarche de recherche y sont soulevés et cela a été également le lieu de revenir sur les objectifs spécifiques poursuivis par l'étude et les impacts possibles sur la société académique, etc.

Le quatrième chapitre, le point central de notre recherche, procède à l'analyse des résultats des enquêtes. Plusieurs thématiques y sont discutées. Nous y dressons un tableau synthétique des fluctuations de la pandémie qui sont intervenues dans le fonctionnement de l'église et nous faisons une capture sur l'équipe du MCIM de l'Église Impact Centre Chrétien de Montréal. De très riches entrevues sont issues des données recueillies. Des personnes interrogées, soient des pasteurs, des leaders, des responsables ou de simples fidèles reviennent chacun pour sa part sur plusieurs aspects qui concerne les évangéliques dans leurs expérimentations des pratiques religieuses en digital, le tout dans un contexte de crise sanitaire de la Covid-19.

Enfin, le chapitre 5 procède à une discussion succincte qui fait ressortir les trois axes principaux qui se sont imposés dans la relation/rapport entre religions et Internet pour notre étude, à savoir :

- 1- Dieu en ligne chez le fidèle chrétien
- 2- La quête du chrétien évangélique sur Internet
- 3- La cohabitation de la religion en ligne (digital) et hors-ligne dans une même entité.

Ce sont des points que nous avons pu corroborer dans notre recherche, points qui ont été expérimentés en ce temps de crise pandémique (Covid-19) et vécus par une église évangélique (ICC-ADN) qui a été l'objet de notre terrain d'étude de cas ethnographique.

Une conclusion générale clôt ce mémoire. C'est le lieu où nous émettons certaines limites de notre recherche et où nous suggérons quelques perspectives pour des recherches futures.

# CHAPITRE 1

## CONTEXTE ET PROBLÉMATIQUE

« Tous les progrès sont précaires, et la solution d'un problème nous confronte à un autre problème »

Pst Martin Luther King

Les études consacrées au rapport Religion/Internet démontrent une influence de plus en plus remarquable des deux côtés de la médaille dudit rapport. Les réactions des grandes religions face à Internet et l'essor de l'usage des technologies de l'information et de la communication dans la sphère religieuse, notamment en milieux protestants, ont débuté depuis déjà plusieurs décennies (Dawson, 2000). Internet en tant que nouveau média révolutionne le rapport à l'information, la communication ou tout simplement les rapports entre humains. Dans un monde mutant à très grande vitesse, quand on pose un regard rétrospectif en considérant les grands bonds des transformations qu'ont subies les religions, notamment le protestantisme évangélique à cause de la révolution Internet, on se demande ce que sera le religieux dans un monde futuriste ultramoderniste.

Dans ce chapitre je tente de souligner les questions qui m'ont animé et qui m'ont amené sur le chemin de ce mémoire. J'explique le contexte pandémique à la base de ma problématique et les motifs qui m'ont emmené à me tourner vers l'Église Impact Centre Chrétien, une église évangélique progressiste comme étude de cas pour étayer ce phénomène.

### 1.1 Contexte de la Covid-19

Le contexte de la Covid-19, tel un point d'ancrage pour explorer les raisons qui permettent aux églises évangéliques, nous offre de continuer à garder leurs fidèles dans une relative cohésion communautaire et éviter l'isolement, de maintenir leurs réunions de prières et de socialisation, malgré l'évidence des restrictions sanitaires et autres barrières de cette pandémie, qui auraient pu rendre toute socialisation communautaire difficile, voire impossible.

La Covid-19 est venue chambouler les vies et les manières de vivre des communautés de façon drastique. Sur le plan religieux, le coup a été très fortement ressenti dans la quasi-totalité de toutes

les confessions religieuses dès les premières semaines de la pandémie. Dans ce monde en perpétuel recommencement et soumis à des vicissitudes récurrentes, l'adaptabilité aux outils technologiques en ligne et hors-ligne du culte (NTIC) a été un moyen et un canal dont les églises évangéliques ont fait usage afin de faire face aux aléas d'une pareille crise. Toutefois, l'usage de quelques-uns de ces outils technologiques a éventuellement débuté bien avant le fléau de la Covid-19 si on se réfère à l'historique des recherches relatées par Heidi Campbell dans ses travaux (Campbell, 2011 ; Campbell, 2006). Cela semble être l'une des raisons qui a favorisé la résilience des évangéliques face aux restrictions liées à la pandémie et autres vicissitudes de la vie. Le monde religieux, et plus spécifiquement le protestantisme évangélique, a trouvé des plateformes dans le cyberspace et c'est Internet qui lui a offert cet espace (Rahman, 2016 ; Hutchings, 2011).

Il ressort de quelques témoignages de leaders ecclésiastiques que des dénominations religieuses aient vu le nombre de leurs fidèles fondre, et un responsable nous a même affirmé que des églises ont été fermées définitivement à la suite du passage de cette pandémie. Les évangéliques ont probablement pris conscience qu'afin de garder leur convivialité et leur chaleur humaine dans un contexte d'isolement et de distanciations physiques qui se sont créées lié à cette crise sanitaire, les nouvelles technologies et les réseaux sociaux restent un recours et un moyen fort pour nourrir leurs rapprochements et garder une unité, même s'ils restent virtuels. La pandémie de la Covid-19 semble avoir légitimé ou permis de considérer leurs rencontres virtuelles comme aussi « sacrées » (dédiées à Dieu) à l'image des rencontres (cultes) des dimanches. Les NTIC furent un bon recours salvateur vu qu'à un certain moment les rencontres collectives en présentiel étaient devenues quasi impossibles, voire interdites alors même que la vie communautaire et l'appartenance au groupe sont au cœur du protestantisme évangélique à l'instar de plusieurs traditions religieuses. Les rencontres collectives mettant l'accent sur la dimension du sensible, de l'émotion, du toucher, etc., font la particularité des évangéliques. Les réunions d'églises sont donc des occasions capitales pour renforcer leur appartenance identitaire (au groupe), mais aussi renforcer leur quête de sens en tant individu unique et différent d'autrui à la fois. Ces églises initialement hors-lignes (le présentiel) ont consenti des investissements pour répondre à la montée en puissance de médias sociaux et à l'émergence des nouvelles technologies et de l'intelligence artificielle (Asamoah-Gyadu, 2007), et rendre une partie de leurs offices ou de leur présence physique sous forme « numérique ». Les communautés chrétiennes dites « numériques » ou communément appelées « églises en ligne » ont

connu un développement considérable depuis le milieu des années 1990 à nos jours (Hutchings, 2011).

On constate donc que c'est une (ultra)modernité de numériser les pratiques religieuses. Ainsi donc la modernité qu'avait embrassée le protestantisme par le passé, ou l'(ultra)modernité mise ici en lien avec le néo-protestantisme contemporain trouvent donc, tel un courant d'eau qui s'écoule, son écho favorable dans les mutations existentielles. Alors l'(ultra)modernité actuelle constitue donc une plus grande ouverture aux nouvelles technologies. C'est une progression de la modernité entamée depuis le siècle de l'imprimerie d'où le terme d'ultramodernité pour les changements contemporains. Certains leaders charismatiques évangéliques proactifs avaient déjà fait des médias télévisuels un moyen de communication essentiel (Hadden, 1993).

Ainsi, nous avons remarqué que la crise sanitaire de la Covid-19 semble avoir accéléré l'utilisation des nouvelles technologies chez les évangéliques. Il n'en demeure pas moins que certains groupes religieux, même parmi les évangéliques, étaient encore réticents quant à l'usage de ces nouvelles technologies de communication. Mais mis à l'évidence face à la Covid-19 probablement, ils ont commencé à prendre la mesure de cette réalité sociale et n'ont eu d'autres alternatives que de se jeter dans l'arène (Larsen, 2001). Mais, même avec l'ultramodernité qui consacre l'abondant usage des NTIC pour la numérisation des rencontres religieuses, cela ne signifie pas du tout l'élimination des rencontres collectives physiques. Bien au contraire, elles les rendent possibles sous une autre forme (MacDonald, 2021), en venant à la rescousse rencontres hors-lignes ou en les complétant. L'usage des NTIC et d'Internet ouvre donc la voie à une multitude d'opportunités comme de communier et de s'interconnecter avec les autres. C'est peut-être la raison qui invita Asamoah-Gyadu à étayer que : « “Get on the Internet!” Says the LORD » (Asamoah-Gyadu, 2007). Il soutient que « Religion et Internet » est un champ où foisonnent de nouvelles choses à conquérir.

## 1.2 Questions et objectif général de la recherche

### 1.2.1 Objectif général de la recherche

Cette étude a été entreprise pour explorer les rapports de relation et de mutuelle dépendance entre la religion et Internet, tout en se plaçant dans un contexte du protestantisme évangélique. Dans un contexte où tout se numérise, le fait religieux n'est pas en reste et semble suivre le flot. Les religions

deviennent de plus en plus numériques. Les transformations causées par l'essor du web font éclore des religions dites « digitales » (Campbell, 2005a). On constate donc que ces églises évangéliques ont montré une grande ouverture depuis l'amorce de la modernité par l'usage des médias et technologies de la communication. En fait, les évangéliques ont affiché plus d'engagements dans l'ouverture aux médias, si on prend pour exemple le télévangélisme américain qui avait commencé à influencer son cosmos au siècle dernier (Bruce, 1990). Pour cela, globalement, ce projet examine la capacité des églises protestantes évangéliques à s'adapter aux nouvelles technologies de l'information et de communications dans un contexte de crise sanitaire telle que celle de la Covid-19 au Québec.

La crise pandémique de la Covid-19 nous a placés comme dans un courant accélérateur et sans retenue de la présence en ligne (numérisation) des communautés religieuses. Le mouvement évangélique en était déjà accoutumé dans leurs usages avant la pandémie. Mais la pandémie a révélé une nouvelle bataille, celle du numérique. Ce constat nous a incités à prospecter le terrain évangélique afin de mieux comprendre le rôle des NTIC dans la modernisation et la restructuration des églises évangéliques. Sur un plan global, cette recherche tente donc d'analyser : « Comment les églises évangéliques se métamorphosent-elles sous l'influence des NTIC ? »

Comment les églises évangéliques se restructurent-elles et se réadaptent-elles grâce aux NTIC ? C'est une démarche afin de mieux appréhender cette ouverture des évangéliques aux outils de l'ultramodernité, voir les investissements qu'ils ont consentis, jauger la résilience institutionnelle ou des fidèles, etc.

Il s'agit de chercher à savoir comment les fidèles définissent à leur manière la notion de communauté religieuse, étant donné que les TIC viennent changer un peu la dynamique autour de ce concept en milieu religieux, à cause de la chute de barrières géographiques grâce à Internet.

Nous nous alignons aussi dans le cadre de cette recherche dans le sillage des « études congrégationnelles » (*congregational studies* "CS"), dont l'une des missions est de mieux comprendre la vie et la dynamique du vécu des « communautés de foi » à travers des enquêtes, des observations et entretiens (Finke, 1994 ; MacDonald, 2021 ; Warner, 2014).



Nous émettons l'hypothèse que la Covid-19 est identifiée comme la troisième vitesse d'un véhicule en mouvement sous l'influence des nouvelles technologies de l'information et de la communication, la deuxième vitesse étant l'essor de l'Internet entraînant les recherches qui s'y rattachent. C'est aussi là que se situe l'originalité de notre projet de recherche, corroborer l'hypothèse que la Covid-19 a été comme un tournant qui a permis d'actionner la troisième accélération de la numérisation des communautés évangéliques. Nous pensons que cette crise sanitaire a créé comme une remise en question des doutes émis par rapport à l'usage des nouvelles technologies à certains niveaux (Blanc, 2016 ; Duteil-Ogata et Jonveaux, 2020 ; Willaime, 2001b) et cela a donc impulsé une lancée accélératrice de l'usage des NTIC et de la communication dans la sphère de l'ultramodernité évangélique.

### 1.2.2 Objectif spécifique de la recherche

Sur la base du cas de figure de l'Église Impact Centre Chrétien, nous explorerons la vision des leaders de cette église quant à leur rôle face à leur communauté dans un contexte où les activités se sont imposées partiellement en ligne ou totalement en virtuel au pic de la pandémie. Les membres actifs de l'église seront également interrogés sur leur vécu au cours de cette période de virtualisation des rencontres. L'Église d'Impact Centre Chrétien semble un exemple parfait pour mettre en lumière cette problématique générale de la corrélation entre religion et Internet à travers les NTIC et de renseigner sur le fait que cette pandémie de la Covid-19 ait été une source accélératrice de « numérisation de rencontres » en ligne. Cet environnement nous permettra alors de développer cinq sous-questions du genre :

- Comment s'est faite l'adaptabilité aux NTIC (investissements, outils, plateformes, installations, etc.) pour l'église ICC ?
  
- De quelle façon la liturgie (le culte) a-t-elle dû être adaptée pour les offices religieux en ligne et hors ligne dans le contexte de la Covid-19 ?
  
- Quels enseignements les leaders ou fidèles tirent-ils de la Covid-19, par rapport à leurs responsabilités en générale et leur vie personnelle en particulier ?

- Comment, en ce contexte pandémique, l'église d'ICC a-t-elle géré l'accueil et l'intégration des nouveaux fidèles dans la communauté ?
- Quelle fut la vision des leaders d'ICC pour les TIC et les outils et plateformes qui sont en usage ainsi que les prospectives ?

La réponse à ces préoccupations se fera en recueillant le témoignage de quelques leaders et fidèles par rapport à la numérisation de leurs rencontres religieuses. C'est à l'égard de ces préoccupations que prend forme le titre de notre mémoire : « Le religieux à l'ère de la numérisation : la pandémie de la Covid-19, accélératrice des technologies (en ligne) du culte chez les évangéliques à l'instar de l'Église Impact Centre Chrétien »

### 1.2.3 Comprendre la *online religion* du cas de l'Église ICC

Il s'agit au niveau d'ICC-ADN, pratiquement à Montréal et ses églises rattachées, d'analyser en général comment les leaders ont pu instaurer rapidement des rencontres virtuelles, quelles ont été les forces et les insuffisances de ces rencontres virtuelles, et quel dynamisme y est déployé pour maintenir la vie ecclésiale malgré les vicissitudes de la vie. Mais il s'agit aussi pour les fidèles, de pouvoir expliciter comment ils ont vécu ou vivent cette intensification des rencontres virtuelles et comment ils vivent leur engagement au sein de l'église, et si cette crise pandémique a influencé ou pas leur engagement. Cette exploration permet de rejoindre les imaginaires de cette institution religieuse et corroborer ce que Luigi Berzano appelle « les facteurs pour comprendre une communauté virtuelle » (Berzano, 2018). Avec Facebook comme exemple dans son cas, l'auteur affirme que la virtualisation des communautés religieuses engendre de nouvelles façons de s'exprimer ou de nouvelles formes de comportement. Alors pour les comprendre, il faut donc aller à l'analyse.

Comprendre une communauté virtuelle, selon la suggestion de Paolo Dell'Aquila, signifie donc analyser de quelle manière tous ces facteurs se modifient, comment se créent, via une négociation réciproque, des significations culturelles et selon quelles forces et quels contextes cette modalité incessante est encouragée ou empêchée. La formation des significations intersubjectives à travers la participation commune de plusieurs personnes peut donner lieu, de ce fait, à des résultats très différents. (Berzano, 2018, p. 50)

#### 1.2.4 Le choix de l'Église Impact Centre Chrétien pour l'étude de cas pratique

Implantée majoritairement dans la francophonie avec son siège social à Paris (France), Impact Centre Chrétien s'inscrit dans la trace du mouvement évangélique pentecôtiste de la troisième vague, qui « se caractérisent par l'usage intensif des moyens de communications électroniques (notamment Internet) et repose sur un mode d'organisation transnationale souple » (Dejean, 2008)<sup>3</sup>. L'Église Impact Centre Chrétien fonctionne avec des départements (services) spécifiques et autonomes en son sein. Elle semble montrer un exemple d'adaptabilité aux nouvelles technologies de l'information et de la communication si on s'en tient à tout ce qui se voit déjà sur la toile en rapport avec cette institution religieuse.

Ayant ouvert un premier campus (église) annexe à Montréal pour embrasser le côté nord-américain, l'Église d'Impact Centre Chrétien s'est rapidement étendue en ouvrant plusieurs autres annexes respectivement dans des villes comme Gatineau, Moncton, Chibougamau, Trois-Rivières, Sherbrooke pour ne citer que celles-là. Impact Centre Chrétien, à son siège social, possède plusieurs plateformes qui rendent sa visibilité en ligne très remarquable. L'église gère une chaîne de télévision YouTube, une application mobile Smart-ICC, des pages Facebook (voir à cet effet l'exemple de l'étude de cas pour Facebook que donnent Behrens et Faimeau (2016) dans leur ouvrage *Facebooking Religion and the Technologization of the Religious Discourse*) et quelques autres plateformes. Pour le cas d'ICC de Montréal, qui pilote la section de l'ICC-ADN et chapeaute toutes les autres églises annexes citées ci-haut, elle possède aussi sa propre page Facebook qu'elle alimente, mais celle-ci relaie aussi les billets les plus pertinents de ICC siège.

#### 1.3 Originalité et pertinence de la recherche

Dans le courant de cette ère d'ultramodernité qui se conjugue aussi avec le néo-protestantisme, nous considérons que la pandémie sanitaire de la Covid-19 se positionne comme un tournant qui actionne la troisième vitesse de la modernité en réponse à celle de l'imprimerie qui a laissé place à l'essor d'Internet. Ce projet de recherche contribuera donc à approfondir la compréhension du phénomène des nouveaux médias et des technologies de l'information et de la communication dans la métamorphose continue des églises évangéliques, grâce à une étude de cas. Le champ n'est

---

<sup>3</sup> <https://geographie-religions.com/2008/10/03/sur-la-troisieme-vague-evangelique/>

pas tout à fait nouveau surtout du côté anglophone, mais le côté francophone et particulièrement le terrain québécois est une mine à exploiter, et plus encore avec les circonstances de la Covid-19, rend notre étude vraiment inédite.

C'est aussi un moyen de permettre d'accéder à la réalité des acteurs évangéliques, d'apprendre comment ils s'approprient les technologies de l'information et de la communication qu'ils façonnent à leurs images. Ceci va permettre un meilleur approfondissement des résultats de la recherche dans le grand domaine de recherche qui établit la relation entre *Religions et Internet* et ainsi ajouter une pierre à l'édifice des sciences des religions et des sciences humaines.

La pertinence sociétale de ce projet de recherche est qu'il pourrait aussi amener les acteurs évangéliques eux-mêmes, dans le cadre de l'étude de cas, à se questionner sur leurs métamorphoses identitaires institutionnelles et dans une moindre mesure individuelles, lesquelles sont dues à l'influence des NTIC.

#### 1.4 Conclusion

Dans ce chapitre nous avons jeté un bref regard rétrospectif sur l'adaptabilité des évangéliques aux NTIC dans les décennies écoulées. Nous avons parlé des préoccupations et questions qui nous ont conduits à entreprendre ce mémoire. Nous avons bien situé le contexte de la pandémie qui est le moteur de notre recherche et relevé pourquoi nous pensons que l'Église d'Impact Centre Chrétien est un excellent choix pour notre étude de cas (étude de terrain). Nous avons établi les objectifs généraux et spécifiques. Ceci dit, nous aborderons au chapitre suivant le cadre théorique de notre recherche.

## CHAPITRE 2

### CADRE THÉORIQUE

« Toutes choses sont en travail au-delà de ce qu'on peut dire ; l'œil ne se rassasie pas de voir, et l'oreille ne se lasse pas d'entendre. Ce qui a été, c'est ce qui sera, et ce qui s'est fait, c'est ce qui se fera, il n'y a rien de nouveau sous le soleil. »

L'Ecclésiaste 1 : 8-9 LSG

Dans ce chapitre, nous aborderons les différentes métamorphoses qui ont accompagné le système religieux. En fait, diverses études ont été consacrées aux rapports *Religion/Internet* et ces études s'entrecroisent. Nous ferons donc une revue de littérature des recherches majeures qui ont été entreprises sur ce rapport. Les principaux concepts, les notions importantes et d'autres considérations fondamentales seront étudiés dans ce chapitre. Le monde religieux est vaste, et toutes les recherches entreprises en lien avec notre thématique tentent d'amener une compréhension des différentes orientations et des particularités spécifiques qui concernent l'univers religieux sur Internet (Dawson, 2000 ; Campbell, 2006). Pour comprendre donc ce phénomène, nous voulons tout d'abord circonscrire dans ce chapitre les concepts et les principales références sur le sujet avant d'aller l'interroger et l'observer sur le terrain.

#### 2.1 Mutations des pratiques religieuses en lien avec Internet

Les pratiques religieuses sur Internet ont fleuri (Hackett, 2005 ; Mayer, 2010) depuis plusieurs décennies déjà. Mais ces pratiques numériques ont explosé et ont été plus remarquablement exploitées à l'occasion de cette crise sanitaire de la Covid-19. Bien que déjà présentes dans plusieurs offices religieux, les pratiques en ligne du culte ont connu récemment beaucoup plus de considération voire même des accélérations de numérisation (Anderson et Hutchings, 2020), en s'appuyant sur des outils déjà existants à la base (Bruce, 1990). Suivant les circonstances, certaines institutions ont donc entamé des restructurations numériques et des innovations en consacrant des efforts d'investissements considérables.

Internet s'est imposé à la sphère religieuse depuis l'essor de son utilisation (Dagenais, 1996) et Sébastien Fath et d'autres chercheurs ont remarqué des transformations contemporaines du religieux sont courantes (Fath, 2004). Au tournant des années 2000, des recherches comme Heidi Campbell (2006) ont démontré que les usages en ligne du religieux avaient initialement pour finalité de véhiculer des messages d'information en général sur les institutions religieuses et (Laby, 2015) de soutenir que la religion sur Internet permettait de faire la promotion d'activités, de transmettre des documents, de communiquer des messages, d'appeler à des initiatives sur leurs sites ou autre. Cela s'apparente à la Religion online à laquelle ont fait aussi référence dans leurs analyses Dawson (2000), Campbell (2012) et Campbell et Tsuria (2013). Un autre usage d'Internet dans sa période charnière fut son usage pour communiquer le message d'évangélisation, ou de recrutement (Asamoah-Gyadu, 2007 ; Garnoussi, 2004 ; Beckford, 2003). En outre, d'autres recherches ont corroboré le fait que les adeptes des religions numériques y vont pour y trouver, soit la foi, vivre une expérience religieuse (Cowan et Dawson, 2004) ou pour rester en contact avec des personnes qui partagent les mêmes schèmes (Berzano, 2018 ; Campbell et Tsuria, 2013 ; Campbell et Lövheim., 2011 ; Hutchings, 2011 ; Hutchings, 2010 ; Hutchings, 2007). Ceci rejoint la Online religion, qui fait dire à Christopher Helland que la Online religion est une religion du « vécu » (Helland, 2005) à l'image de la religion offline (religion hors-ligne). Cette interconnectivité de la religion en ligne d'avec celle du hors-ligne établit une barrière très mince dans l'expérimentation du sacré ou de l'expérience religieuse (Campbell et Lövheim, 2011 ; Campbell, 2012). La mise en visibilité du religieux à travers le digital (Rahman, 2016) insuffle des mutations et des transformations religieuses et une constante modernisation du religieux afin de suivre le rythme de cette ultramodernité du monde occidental. C'est dans cette optique que Willaime (2001a) a fait une analyse sur les médias et les mutations contemporaines du religieux, dans le sens de démontrer que généralement, les médias ont, depuis leur essor, volé au secours de la religion et que celle-ci a à son tour influencé les médias (Campbell et Tsuria, 2013). Outre le fait de favoriser des expériences du sacré (religieux), les nouvelles technologies d'Internet sont également exploités par les institutions religieuses, d'une part pour progresser dans l'enseignement des doctrines religieuses et/ou de la formation (Hutchings, 2011 ; Campbell et Tsuria, 2013 ; Campbell et DeLashmutt, 2014), d'autre part, pour leur permettre aussi d'affirmer leur identité et celle de leurs adeptes, et de perpétuer ainsi la tradition de leurs valeurs ou alors de contribuer à la création de nouvelles identités, de nouvelles expériences religieuses, etc. (Liogier, 2020 ; Berzano, 2018 ; Bittarello,

2008 ; Hoover, 2011). Il n'est donc pas surprenant que Pace (2018a) dise que les cyberreligions participent à la dématérialisation du sacré et au réenchantement du monde.

C'est pourquoi les Églises évangéliques qui sont ici l'objet de notre étude, participent à cette redéfinition du religieux grâce à l'investissement d'un nouvel espace (non géographique) (Dejean, 2020), un espace numérique qu'ils spiritualisent (Campbell, 2005b ; Mayer, 2010), et l'adaptent à leur propre vision (Noomen, Aupers et Houtman, 2011). Une mise au point de Brasher cependant affirme que les concepts en lien avec les réseaux Internet et les nouvelles technologies remettent même en question les notions conventionnelles de la condition humaine, tout en essayant de garder en ligne de mire des idéaux religieux séculaires tels que la transcendance et la vie éternelle (Brasher, 2001). Au compte de tous ces chercheurs, l'usage des nouvelles technologies prendra de plus en plus de place dans la sphère religieuse (Hackett, 2005 ; Hackett et Soares, 2015 ; Rahman, 2016). Ainsi donc, de nombreux leaders religieux s'inviteront davantage dans l'utilisation de la technologie pour leurs pratiques religieuses et ministères pastoraux.

C'est pourquoi l'on constate que des transformations culturelles et institutionnelles s'opèrent à tous les niveaux grâce à l'avènement d'Internet à tel point que l'on peut affirmer que croyances et pratiques religieuses connaissent des migrations incessantes.

## 2.2 Concepts pertinents de la recherche et quelques définitions

### 2.2.1 La religion online / Online religion

Les institutions religieuses ont plus exploité dans le passé une période que nous pouvons assimiler à celle de la *religion online* (Cowan et Dawson, 2004 ; 2005a, 2006 ; Beckford, 2003 ; Campbell, 2006 ; Dawson, 2000), notamment quand les institutions religieuses ont commencé à utiliser les technologies des sites web pour communiquer leur vision religieuse et/ou pour partager des informations sur les sujets qui les concernent. Cette approche respectait un standard de hiérarchisation dans la communication. La *religion online* fait donc figure d'un continuum à l'expression de la *Online religion* suivant la considération de Dawson (2000, pp. 25-54). Aussi, l'approche de plusieurs chercheurs comme Heidi Campbell (2003) dans *Approaches to Religious in Computer-Mediated Communication* et Campbell, etc. (Campbell et Lövheim, 2011 ; Campbell, 2012 ; Campbell et Calderon, 2007 ; Campbell, 2011 ; Laby, 2015 ; Mayer, 2010 ; Cowan et

Dawson, 2004), la *Religion online* est propre aux institutions religieuses qui utilisent le réseau pour promouvoir leurs activités, communiquer des messages, promouvoir des initiatives et conserver des textes. La religion online utilise de préférence une communication traditionnelle verticale de haut en bas, et le cadre s'offre moins à la liberté d'expression (Mayer, 2010, p. 55). Gabriel Faimau (2016) donne une analyse qui régule ces deux termes « la religion online » et la « Online religion » en ses termes : « By providing information, religion online strives to allow Internet users to gain knowledge. By offering formation, online religion allows communication with Internet users for personal religious decisions, religious renewal or prayer requests » (Behrens et Faimau, 2016, p. 70). La religion en ligne (Religion online sur les sites web) offre de l'information, mais ne fait pas de formation. Aussi simple soit-elle. En fait, les sites web des institutions religieuses dans ce cas ne sont pas participatifs. Ils mettent tout simplement en valeur les services du système religieux.

Cela dit, voyons aussi de plus près la définition de la *Online religion*

La *Online religion* (religion numérisée) offre un relais à la *Religion online* et s'avère plus profonde parce qu'elle semble renforcer l'appartenance identitaire. Elle s'inscrit dans une démarche participative où les institutions religieuses génèrent des services qui sont le plus souvent décentralisés. La *Online Religion* exploite en fait des plateformes digitales pour atteindre leurs publics cibles. Elle semble affaiblir le pouvoir hiérarchique des institutions ecclésiastiques ou être une potentielle source de désordre par rapport aux respects des codes ecclésiastiques où les individus peuvent se montrer très frivoles dans leur apparente indépendance du « sans contrôle ni contrainte ». La religion numérisée est à l'origine des nouveaux imaginaires religieux comme le souligne (Berzano, 2018). C'est donc la « Online religion » qui contribue à produire de nouveaux imaginaires et à cet effet, des auteurs comme Behrens et Faimeau (2016, p. 70) disent :

Online religion represents a new development of religious praxis with new forms of communication. These new forms of religious communication are characterized by unstructured, open and non-hierarchical interaction. Here, the Internet offers users a form of religious expression outside the traditional religious structure and offers a space for interaction. (Helland, 2000, pp. 205–233)



Dans son approche de clarification, James A Beckford soutient ce que Cowan et Hadden ont dit, à savoir que les religions digitales (Online religion) offrent de la formation en plus de l'information tandis que la *Religion online* n'en fait pas. Voilà ce qu'il écrit :

Hadden and Cowan (2000) modified Helland's original theoretical framework and describe religion online as a form of communication that provides information about religion and online religion as an invitation to cyberspace users to participate in religious practices via the web. Religion online provides information while online religion facilitates religious praxis among Internet users (Cowan et Hadden, 2000, p. 8-9 ; Cowan et Dawson, 2004, p. 7). (Beckford, 2003)

### 2.2.2 Les communautés/communautés en ligne

Plusieurs connotations ont été associées à la notion de communauté, mais selon Claude Jacquier, « Une communauté est formée indépendamment de la volonté de ses membres et sans qu'ils décident de leur implication, ce qui la distingue de l'association ou de la société » (Jacquier, 2011, p. 36). La notion de partage et d'obligation sont au cœur de la notion de communauté, et cette notion, elle-même dérivant étymologiquement du mot « communal », désigne le caractère de ce qui est commun. Plusieurs approches de ce concept ont été élaborées par plusieurs chercheurs dont Hersant et Löwy (Hersant, 2005 ; Löwy, 2019).

Ainsi, selon la définition de *communauté* donnée par Riva Kastoryano, citée par Hersant, la communauté se définit ainsi :

La sociologie classique présente la communauté (*Gemeinschaft*) comme une forme d'organisation traditionnelle et statique caractérisée par la proximité des relations sociales, fondées sur la « volonté naturelle » ou « spontanée ». De ce fait, elle s'oppose à la société (*Gesellschaft*) où c'est une volonté « réfléchie », donc la rationalité, qui détermine les relations entre individus. Dans la même logique, les individus membres d'une communauté définissent leur attachement à celle-ci par des liens « primordiaux », c.-à-d. des traits d'identité qu'ils partagent dès leur naissance (liens de sang, religion, unité linguistique, etc.) et qui constituent leur « identité de base »<sup>4</sup>. (Hersant, 2005, p. 95)

---

<sup>4</sup> Cette définition est en partie reprise de celle de F. Tönnies dans « Sciences sociales : définitions et traditions ».

Puisqu'il existe plusieurs communautés, nous pouvons affirmer qu'une communauté est la condition sociale de ce qui est commun à plusieurs personnes dont les membres poursuivent le même idéal. Jacquier soutient également cette position en disant que :

Dans les groupements humains, l'intention, la croyance, les ressources, les besoins ou les risques sont des conditions qui pèsent sur l'identité des individus et sur leur cohésion. Aujourd'hui, l'usage du mot communauté évoque souvent des collectivités historiques ou culturelles et renvoie aux notions de minorités ou de communautarisme. (Jacquier, 2011, p. 36).

Dans cet ordre d'idées et sur le plan spécifiquement religieux, les communautés religieuses chrétiennes sont des personnes qui ont choisi d'impliquer leur vie à l'œuvre de leur Église (Pape, 2015).

Pour le cas des communautés en ligne, les concepts de « *digital religions* » et l'étude sur « *Internet and religion* », entrepris par Campbell analysent les *communautés religieuses* qui foisonnent sur la toile (Campbell, 2005a). Pour elle comme pour beaucoup d'autres chercheurs tels que Douyère et Jonveaux, Internet est également devenu un laboratoire passionnant pour explorer de façon novatrice les questions qui alimentent les comportements communautaires en société (Douyère, 2016, 2020 ; Jonveaux, 2020). En collaboration avec Calderon, Campbell a également documenté les communautés chrétiennes en ligne dans son document *The Question of Christian Community Online : The Case of the "Artist World Network"* (Campbell et Calderon, 2007, p. 75). Elle dit à cet effet que :

This online religious effervescence prompts researchers to observe the presence of religious groups on the Internet from different points of view. Over the years, studies have focused on the Internet's effects on communities: how religious communities negotiate and create communal meanings (Fernback, 2002), how they transport and transform traditional religious practice online (Bunt 2003), how online communities help construct personal religious identity (Lovheim, 2004), how communities renegotiate their values in the use of technologies. (Campbell et Calderon, 2007, p. 75)

Les communautés virtuelles se formant dans le cyberspace constituent donc des modèles relativement stables de significations sociales, de relations personnelles et d'expressions de soutien mutuel (Campbell, 2005a). Hutchings s'aligne sur cette lancée pour affirmer:

These communities can also be understood as relatively stable points in broader social landscapes, however, or as resources that attract the temporary attention of individual media users. (Hutchings, 2011, p. 135).

Dans cette expression de « communautés en ligne », on pourrait retrouver les termes d'« églises en lignes » et de « Cyberéglises » (Campbell et Vitullo, 2016 ; Helland, 2018). Il arrive que, dans ces communautés, on retrouve des rassemblements qui ne sont pas typiquement de la même confession, de la même dénomination ou de la même obédience. Il peut s'agir plutôt de rassemblements de personnes qui ne sont pas obligatoirement de la même confession de foi, de la même église sur le web. Pour Tim Hutchings (2007), les églises sur Internet ou les églises en ligne (Pape, 2015), sont des communautés chrétiennes basées sur Internet qui cherchent à pratiquer le culte, la discussion, l'amitié, le soutien, le prosélytisme et d'autres pratiques religieuses clefs, par le biais d'une communication informatisée. Tim Hutchings (2010) affirme sur les communautés des églises numériques que : « *These churches are one example of a new kind of loosely networked religious practice that blends local and online resources, practices and connections, offering digital forms of education, spiritual experience.* »

Notre terrain permettra donc de vérifier également comment le sentiment d'appartenance à la communauté est entretenu par les églises évangéliques, surtout dans le contexte des rencontres virtuelles et de l'église à la maison (ICC chez vous). Ainsi, nous pourrions peut-être corroborer l'hypothèse des discours de certains chercheurs cités sur la dématérialisation du sacré (Campbell, 2005b ; Behrens et Faimau, 2016). On pourra supposer que ce ne sera plus ni en Samarie ni à Jérusalem (pour paraphraser le Christ) que la dévotion se fera, mais dans des lieux virtuels. Enzo Pace appuie cette supposition en affirmant que :

Il ne faut donc pas s'étonner si, dans le domaine religieux, on assiste aussi à une multiplication de sites et d'espaces où l'on peut échanger des expériences et des idées, prier, méditer, effectuer un pèlerinage virtuel, discuter de dogmes et de préceptes, recevoir des conseils moraux personnalisés, confesser ses péchés et écouter le sermon d'un pasteur, en choisissant ce qui nous paraît le plus adapté à l'état d'âme du moment. La communication en ligne offre aussi aux individus contemporains des degrés de liberté inattendus et inimaginables auparavant (Pace, 2018, p. 71).

Selon Pace, les cyberreligions permettent ainsi une dématérialisation du sacré et un réenchâtement du monde :

Les religions digitales, baptisées par la Toile, se montrent capables de manipuler des symboles sacrés en les dématérialisant dans un premier temps, quitte à les transformer par la suite en ressources symboliques pour la mobilisation réelle de personnes qui ne se contentent pas d'interagir virtuellement, mais semblent disposées à se laisser réenchanter dans le monde (Ibid).

En effet, un nouveau paradigme (système de pensée), comme le pense aussi Souza Aguiar (2018), se crée à cause de ce nouveau phénomène des églises en ligne. Et quand on fait allusion à un nouveau paradigme ou à ce nouveau système de pensée (imaginaire), cela laisse également place à de nouvelles façons de parler et de s'exprimer. On voit donc apparaître des termes de « sacré et profane » qui sont attribués à ce qui n'avait auparavant pas eu cette connotation.

Dans la communauté Impact Centre Chrétien (ICC), on utilise familièrement des termes comme « Famille ICC » pour désigner l'institution (l'Église). Elle se reconnaît comme une communauté innovante, avec des sous-petites sections. Cela rejoint le constat de Luigi Berzano qui affirme que : « Si la communauté est créative et innovatrice, tous se sentent à l'intérieur d'un grand projet de transformation » (Berzano, 2018).

La communication dans un système de réseau, parfois restreint, et avec un certain langage, est très en usage à l'Église Impact Centre Chrétien. C'est ce qui corrobore les propos de Luigi Berzano :

Le premier facteur qui influence la communication en réseau est le contexte linguistique de la communication, constituée par des éléments comme la sphère linguistique, le niveau d'instruction supérieur des participants, les règles propres à Internet, tel que la netiquette, l'utilisation d'acronymes, raccourcis, émoticônes et les souriants exprimant les divers états d'âme. (Berzano, 2018)

Par exemple, les départements à l'Église ICC sont identifiés par des acronymes. Le département MCIM, le MHI, le MJI, ou par exemple le terme « les STAR » (Serveurs Travaillant Activement pour le Royaume) fait référence aux personnes bénévoles chargées de services dans des départements spécifiques de l'église. Ce terme joue un rôle identitaire qui est valorisant à l'égard de toute personne qui veut s'impliquer dans un quelconque département de l'église. Ainsi, à ICC, on identifie ces personnes comme des *étoiles* qui brillent et rayonnent la vie des autres. C'est la création d'un nouvel état d'esprit (*mindset*), d'un imaginaire identitaire. Un autre exemple est le Service d'Accueil et Protocole (SAP). Ces STAR (bénévoles) sont identifiées par leur façon de

s’habiller en tenue de ville impeccable (identitaire) ou par leur tact dans l’accueil des nouveaux venus auxquels on attribue le nom respectueux de *Majesté untel*.

### 2.2.3 Modernité/Ultramodernité

La modernité a entamé son envol avec l’effondrement de *l’ancien régime* français et la naissance de la « Révolution française » qui a fait place à la modernité. Edgar Quinet (1845), dans *le christianisme et la Révolution française*, établit un lien étroit entre protestantisme et modernité. La modernité, loin d’être un stéréotype, se réfère selon lui plutôt à un temps chronologique et dépend du moment qui en surgit. La modernité est donc définie comme l’accueil positif des différents changements qui affectent tous les aspects de l’existence humaine. Cette modernité semble être en lien avec le monde protestant (*Protestantisme et modernité*) selon Gounelle (2010, p. 2), car en s’inspirant des travaux d’Edgar Quinet, des protestants ont publié à la fin du dix-neuvième et au début du vingtième siècle de nombreuses brochures qui soutiennent que leur religion est moderne, parce qu’elle a su tourner la page de l’ancien régime, s’adapter aux temps nouveaux et proposer un christianisme en phase avec la culture et la société en train d’émerger.

Si la modernité se synchronise avec la réforme luthérienne, on peut donc supposer et assimiler aussi l’ultramodernité au néo-protestantisme (Nouis, 2017)<sup>5</sup> qui semble manifester une extrême ouverture à l’hypersensibilité du monde contemporain sans se départir toutefois de la réforme Luthéro-calviniste. Le néo-protestantisme rime donc avec l’ultramodernité. Jean-Paul Willaime a choisi de développer lui-même le concept d’ultramodernité en lieu et place de la postmodernité (religieuse), car selon lui, plutôt qu’une sortie de la modernité (postmodernité), nous sommes dans une suite continue, mais extrémiste de la modernité. L’ultramodernité, telle qu’il l’a définie, « fut le changement porté par les certitudes modernistes. L’ultra-modernité, c’est le changement et l’incertitude » (Willaime, 2017, p. 106). Pour Willaime en effet, la modernité est confrontée au contrecoup de l’ultra-modernité dans le sens que « la modernité, ce fut le mouvement plus la certitude — le changement accompli au nom de la croyance missionnaire au progrès —,

---

<sup>5</sup> Pour le philosophe Régis Debray, selon Antoine Nouis, le néo protestantisme correspond à une vie d’Église qui adopte les codes de l’hypermodernité. <https://www.reforme.net/religion/protestantisme/2017/09/27/quest-ce-que-le-neoprottestantisme-selon-regis-debray/>

aujourd'hui, la modernité, c'est beaucoup plus, le mouvement, plus l'incertitude » ou « la crise instituée » (Willaime, 2001a, p. 202).

L'essor de l'usage des technologies de l'information et de la communication dans la sphère religieuse, la numérisation croissante des institutions religieuses, la présence plus affirmée des offices religieux en ligne, brouillent donc les frontières de l'expérience du religieux des adeptes en ligne et hors ligne. Cette donc une situation moderne truffée d'incertitudes, au point qu'on puisse affirmer avec Willaime que :

Dans la situation ultramoderne, le religieux est moins structuré socialement et culturellement. Pris entre la mondialisation et l'individualisation, ces *pays symboliques* que sont les religions voient leurs frontières devenir floues : l'identité religieuse des individus est beaucoup plus incertaine et flottante. « Nous sommes à l'heure des syncrétismes, du mélange des traditions : les frontières symboliques sont devenues très poreuses et les individus sont exposés à différentes catégories d'offres qui engendrent des mutations du religieux » (Willaime, 2001a, p. 22)

#### 2.2.4 Le protestantisme évangélique

Les protestants évangéliques représentent une communauté de croyants fondée sur le grand socle des principes de la *Sola Scriptura*, *Sola Fide*, *Sola Gracia* issues de la réforme luthérienne. D'aucuns voient dans le protestantisme un « individualisme religieux » (Fath, 2005). Pourtant, pour les chrétiens protestants évangéliques, c'est le fait de centrer leur vie sur la communauté, l'intégration et la cohésion sociale, la foi individuelle et l'appartenance au groupe (Fath et Fer, 2005) qui leur permet de faire face aux crises existentielles. Le protestantisme évangélique offre un ensemble de moyens de socialisation tels que des sorties récréatives, des activités ludiques, des camps bibliques rassemblant plusieurs tranches d'âges et de genres, des « agapes » fraternelles qui permettent de renforcer le sentiment d'appartenance du croyant. Toujours plus « crédible » pour le croyant, le monde de références symboliques lui offre un ancrage où il a choisi de vivre. C'est cette diversification des offres de sens qui renforce la foi des fidèles et leur permet de trouver un sens à leur vie par une restructuration de soi. C'est comme la formation d'une identité nouvelle qui donne le sentiment d'être maître de son destin. Le christianisme évangélique regroupe différents mouvements se définissant comme protestants, mais issus de « réveils » successifs au cours de l'histoire, dont celui ayant donné naissance au pentecôtisme (Charrier, 2021). Trois vagues caractérisent le protestantisme, dont la troisième sera la plus prolifique en matière d'usage de

nouvelles technologies, thème qui nous concerne. Selon Frédéric Dejean (2008), au cours du siècle dernier, le mouvement pentecôtiste a été marqué par trois phases ou « Trois grandes vagues de l'Esprit-Saint », la terminologie ayant été empruntée au théologien évangélique Peter Wagner (1986).

Le paysage évangélique est donc en constante mutation (Dejean, 2020), ce qui fait de lui un « mouvement » selon notre analyse. Le mouvement évangélique pourrait dans ce sens aussi se référer aux paroles que Jésus a dit « Le vent souffle où il veut, tu en entends le bruit, mais tu ne sais ni d'où il vient ni où il va. Il en est ainsi pour quiconque est né de l'Esprit. » (Jn 3 : 8 BDS). Comme un vent qui va et qui vient, le mouvement évangélique est en constante mutation, et cette parole du Christ faisait pourtant référence à la *nouvelle naissance*. L'univers évangélique tire ainsi donc son originalité de la *nouvelle naissance* qui constitue le germe même de ce mouvement chrétien. C'est le lien avec la *nouvelle naissance* que Willaime définit le mouvement évangélique comme un « christianisme de conversion qui insiste sur l'engagement religieux personnel de chacun et les conséquences concrètes et visibles de cet engagement dans la vie individuelle et sociale » (Willaime, 2005, p. 28). Selon ce sociologue, « la caractérisation du protestantisme évangélique comme christianisme de conversion traverse l'extrême diversification de ce monde religieux » et le dépasse (Willaime, 2004, p. 168).

Il affirme également que : « Les protestants évangéliques s'affirment socialement comme des groupes et réseaux conventionnels de militants en tension avec la société globale parce qu'ils vivent leur rapport à la société à partir d'une sous-culture structurante » (Willaime, 2004, p. 175).

Fath (2004), lui, parlera plutôt de « rupture et filiation » disant que le christianisme évangélique est un « christianisme de conversion », au sens où il :

est une rupture qui induit un changement radical de vie. Ce retournement entraîne une restructuration de soi et la formation d'une identité nouvelle qui donne le sentiment d'être maître de son destin (...) La filiation, pour les communautés évangéliques, ne passe plus

par la confession héritée de ses parents. On ne naît plus protestant, mais on le devient en s'inscrivant dans un milieu croyant, en adhérant à un groupe religieux.<sup>6</sup> (Fath, 2004)

Le chrétien évangélique, selon Danièle Hervieu-Léger, est identifié comme une figure majeure de la modernité religieuse, l'expérience humaine démontre que c'est en des temps de crises et des tensions internes, telles que celle de la Covid-19, que se développe le sentiment de remise en question, donc de la « conversion ». Fath ne manque pas de soutenir d'ailleurs que : « les tensions internes n'empêchent pas ce protestantisme de connaître, au cœur de la modernité, un développement qui interroge directement les théoriciens de la sécularisation » (Fath, 1999, p. 92). Sur cette thématique des évangéliques, Willaime reconnaît que le protestantisme évangélique « est une des formes sociales du religieux en ultramodernité » (Willaime, 2004, p. 175).

### 2.2.5 « Résilience » institutionnelle

Dans un monde avec ses crises récurrentes, la résilience apparaît comme un langage à intégrer, une attitude à développer, tant personnelle qu'institutionnelle. Sur le plan individuel, la résilience est présentée comme « un postulat néolibéral, pour lequel un individu est toujours capable de faire face et de se réaliser, quelles que soient les difficultés rencontrées » (Lallau et al., 2018, p. 10) tandis que sur le plan communautaire, voir institutionnel, nous pouvons l'appréhender comme « la capacité des communautés et des systèmes à faire face aux chocs, mais aussi à s'y préparer, voire à les éviter et s'y adapter sur le long terme » (Lallau et al., 2018). Pour l'auteur Titran, la résilience est un questionnement qu'il vaut la peine de se poser tant sur le plan de l'individu qui fait partie d'un système, que sur le plan institutionnel, lequel peut représenter la globalité. La résilience est plus requise en période de crise où la nécessité de changements semble complexe, mais si cet inconfort est bien géré, l'issue paraît exaltante. Dans cette optique, il affirme :

Il convient de trouver des facteurs de résilience qui aident les institutions à évoluer soient : « d'une part, en s'appuyant sur les capacités de résilience de chacun des membres de l'institution et d'autre part, en s'interrogeant sur les facteurs de résilience au niveau institutionnel : l'organisation interne et la mission de l'institution, le projet de service de l'institution, son articulation avec l'extérieur, sans perdre de vue sa mission » (Titran, 2005, p. 333).

---

<sup>6</sup> Voir également le site : Le protestantisme évangélique, un christianisme de conversion sur <https://www.reformes.ch/200203271153/1153-le-protestantisme-evangelique-un-christianisme-de-conversion.html>



Cette pandémie sanitaire n'est-elle pas une sonnette d'alarme ou de rappel que l'usage des nouvelles technologies est et restera un recours inévitable dans la sphère religieuse? Les institutions évangéliques qui ont embrassé cette restructuration avec les nouvelles technologies bien avant l'avènement de la Covid-19 se sentent déjà mieux outillées. C'est sur cette considération que nous supposons que le mouvement évangélique connaît une « résilience institutionnelle » (Thiessen, 2016), grâce à cette capacité d'ouverture à la modernité, même dans un contexte où la sécularisation est en nette progression, comme ici, au Canada, où les statistiques démontrent qu'environ seulement 1/10<sup>e</sup> de la population s'estime protestants évangéliques (Fath, 2015). Dans le même ordre d'idées, les analystes de la vie des communautés de foi (CS) soutiennent que les congrégations protestantes évangéliques font preuve d'une plus grande résilience (Warner, 2014 ; MacDonald, 2021). Cette « résilience institutionnelle » est d'autant plus perceptible dans le contexte de la pandémie (MacDonald, 2021) et c'est là une hypothèse qui mérite d'être corroborée à travers notre recherche ethnographique. Une question telle que « comment les Églises évangéliques absorbent-elles le choc de la pandémie ? » pourrait être une question qui sera posée sur le terrain, dans ce contexte nouveau de ce phénomène social.

#### 2.2.6 Religion en réseaux – en ligne

Cette notion désigne la manière dont le religieux fonctionne et se réalise en ligne (Duteil-Ogata et al, 2015, pp. 99). La *religion en réseaux* suggère que la religion, surtout telle qu'elle est présente en ligne, est modelée par les structures technologiques et les caractéristiques d'Internet, telles que le nivellement des hiérarchies traditionnelles, l'incitation à l'instantanéité de la communication et du temps de réaction, et l'accès désormais plus large à un type d'information à caractère sacré ou privé. La communauté se crée par des interactions en réseau. Le propre de la société en réseaux est que les formes conventionnelles de lien social, de hiérarchie et de gestion des identités doivent être adaptées ou reconfigurées au fur et à mesure qu'elles sont transposées en ligne. Heidi Campbell énumère cinq traits caractéristiques des réseaux : 1- une communauté en réseaux, 2- l'identité narrative, 3- la transformation de l'autorité, 4- les pratiques convergentes 5- une réalité multisituée. (*ibid.*, pp. 99-120)

Ces traits caractéristiques permettent de comprendre les religions en ligne, à la manière dont certains groupes en ligne influent sur la manière qu'ont leurs membres de concevoir et de prendre part aux communautés hors-ligne.

Les cyberéglises constituent une forme de communauté en réseau dans la mesure où, souvent, elles complètent ou prolongent la vie religieuse hors-ligne en proposant aux fidèles une forme de communion plus proche avec d'autres ou en les mettant en relation avec un milieu de même sensibilité théologique. Les églises en ligne constituent donc une forme de « troisième lien » (Campbell, 2005a), un lieu ou un espace de « socialisation à mi-chemin entre les sphères publiques et privées, un espace social en ligne et dans la réalité hors ligne » (Campbell, 2005a, p.100). Dans les cyberéglises, il y a un espace numérique qui permet plus de flexibilité et une gestion plus autonome de leur implication sociale, alors que l'espace en présentiel dans des églises physiques restreint cette autonomie.

### 2.2.7 L'identité narrative

L'identité narrative (Duteil-Ogata et al, 2015, p. 104) est vue comme la sphère sociale qui offre à l'individu des ressources et des sens qui lui permettent d'édifier sa propre identité. L'identité narrative n'est pas spécifique au domaine religieux, mais concerne plutôt l'influence qu'Internet exerce sur la société globale. L'individu qui va en ligne recherche donc des matériaux qui lui permettront de se construire, dans la mesure où il tente d'établir une certaine cohérence dans les ressources qu'il trouve sur Internet. Les fidèles des connexions en ligne, comme cela est prouvé dans plusieurs communautés en ligne (Rahman, 2016), se trouvent alors de nouvelles possibilités d'expression de soi jumelées à des pratiques religieuses modelées, lesquelles sortent du contexte généralement traditionnel. Des recherches menées par Heidi Campbell (2020) ont démontré que le religieux en ligne contourne les structures identitaires traditionnelles grâce aux NTIC, ce qui ajoute une certaine complexité sur ces processus identitaires. Ainsi, Internet est un champ qui offre de nouvelles opportunités de constructions identitaires pour des personnes, surtout pour des personnes qui peuvent se sentir moins d'attachés dans leurs sphères locales (les rencontres en présentiel). Ces individus, à travers la sphère globale de la toile, se créent de nouvelles identités par l'expérimentation d'un récit de foi personnalisé qui se fait de manière alternative en virtuel et en présentiel. Campbell croit que l'identité narrative peut entraîner des conséquences non désirées

telle la fragmentation de l'identité, qui pourrait occasionner une certaine insécurité chez les sujets ou un conflit avec les autorités intentionnelles du présentiel. Internet, somme toute, est un lieu d'interaction pour les communautés religieuses où la numérisation des églises (cyberéglises) permet la réalisation d'identités religieuses où l'adepte expérimente différentes manières d'être et arrive à adopter certains rôles identitaires traditionnels.

#### 2.2.8 Les transformations de l'autorité

La religion en ligne à travers les NTIC est perçue par certains leaders religieux comme menaçant certains rôles et hiérarchies en place. Comme nous l'avons déjà mentionné, la toile offre une certaine autonomie aux individus qui peuvent ou qui veulent se passer d'un certain embrigadement religieux. Internet peut donc être une source de tensions religieuses où de nouveaux protagonistes sont à la recherche de notoriété, tandis que, pour des leaders charismatiques déjà en place, cet outil peut également constituer un lieu de contrôle où le leader peut exercer son autorité et son influence déjà reconnues sur des fidèles (leurs « *followers* »). C'est pourquoi Campbell assure que « Internet se révèle-t-il être un lieu de tensions et de transformations du pouvoir » cité dans (Duteil-Ogata et al, 2015, pp. 109-111). De ce fait, Internet permet d'introduire de nouvelles formes d'autorité et d'influence, permettant aux chefs religieux d'exercer une force positive ou négative sur leurs fidèles (*ibid.*).

#### 2.2.9 Une réalité multisituée

Cette réalité virtuelle peut être envisagée comme une extension de la sphère sociale hors-ligne (local et présentiel). Ce lien puissant entre virtuel et présentiel évoque, entre autres, le fait que les NTIC et les sphères qu'elles mettent en place sont à la croisée des chemins entre des notions individuelles personnalisées de la réalité et des notions collectives en hors-ligne. Cela revient au fait que les messages générés sur Internet par les églises et les communautés religieuses numérisées trouvent sur leurs chemins des individus qui pratiquent leurs vies religieuses sous l'influence de ces messages et dont la conception de vie se trouve alignée avec ces artefacts (*ibid.*).

### 2.3 Conclusion

Ce chapitre nous a servi de tremplin pour poser quelques repères dans le vaste fleuve qui alimente les recherches sur le rapport Religion/Internet. Des concepts clefs ont été abordés afin de nous

permettre de maîtriser le protocole de recherche. Cette approche nous a aidés à capitaliser nos compétences de chercheur afin de mieux observer et de mieux nous imprégner de notre objet, de mieux procéder à la cueillette des données, à élaborer des outils d'objectivation pour une meilleure critique, et à pouvoir bien rendre compte de nos découvertes ultérieurement. Le chapitre suivant abordera le thème de notre méthodologie et le protocole de recherche.

## CHAPITRE 3

### MÉTHODE ET PROTOCOLE DE RECHERCHE

« Ce silence du transcendant,  
joint à la permanence du  
besoin religieux chez l'homme  
moderne, voilà la grande  
affaire aujourd'hui comme  
hier »

Jean-Paul Sartre. (1943). *L'Être et le néant*

L'observation participante est un maillon d'une étude de cas. Dans ce chapitre nous aborderons le milieu social qui nous reçoit pour cette observation participante. Il s'agit de l'Église Impact Centre Chrétien, Campus de Montréal. C'est d'ailleurs ici le lieu de préciser que les Églises d'Impact Centre Chrétien sont généralement appelées « Campus ». Nous ferons brièvement un survol de l'historique de l'Église ICC-siège en primeur, avant de poursuivre notre exploration par celle du détachement de la zone Amérique Du Nord (ADN). Plusieurs informations sont fournies à partir des sites web d'ICC, que ce soit au niveau de Paris ou sur le plan local à Montréal.

#### 3.1 Entrée en matière sur le terrain

L'étude de terrain de notre projet s'est déroulée en observation participante, prioritairement et principalement dans l'église dénommée *Centre de vie* d'ICC à Montréal, au 7600 bd Henri Bourassa. Outre l'observation du déroulement des cultes et des rencontres qui rythment la vie de la communauté, 13 entrevues formelles semi-directives ont été tenues avec des personnes de Montréal, mais aussi avec d'autres personnes qui habitent d'autres provinces. Des rencontres et observations numériques ont été réalisées. De ces rencontres, nous retenons la structuration suivante de l'échantillon des répondants :

1 - Deux pasteurs d'église : celui de Montréal et celui de Gatineau. Toutefois, la première et seule rencontre avec le pasteur principal ne fut pas une entrevue semi-dirigée, raison pour laquelle elle ne sera pas comptabilisée dans le tableau récapitulatif des entrevues.

2- Trois assistants-pasteurs : celle de Victoriaville, celui de Moncton et le responsable de la jeunesse à Montréal.

3 - Trois responsables de département ou de sections : celle du MCIM, celui de l'accueil et de l'intégration (responsable de mission également) et le responsable de la plateforme des créateurs de richesses.

4- Six fidèles de l'église impliqués activement dans le grand département du service général de l'église que l'on dénomme STAR (Serviteur-Servante Travaillant Activement pour le Royaume).

Nous dénombrons cinq personnes de sexe féminin et sept personnes de sexe masculin. L'âge des participants oscille entre 20 et 60 ans.

Deux personnes d'ethnicité d'origine caucasienne (une Québécoise et un Français), les autres étant de descendance caraïbénne et africaine.

Nous avons interviewé une mère monoparentale ainsi que des personnes non mariées ou vivantes seules et des personnes mariées, mais en entrevue individuelle. Une seule entrevue a concerné un couple marié dans la même entrevue ensemble.

Un questionnaire a été élaboré suivant la spécificité ou la responsabilité du sujet et ajusté au fur et à mesure de la progression des entretiens qui devaient être d'une durée d'environ 45 minutes. Si en pratique la durée a été en moyenne respectée, nous avons également eu une grande disparité en matière de temps d'entrevue ; le plus court étant d'une durée de 40 minutes et le plus long étant à plus d'une 1 h 30 min. Les questions étaient donc en complément des observations au sein de l'église ou des observations en virtuel et portaient sur des thèmes tels que :

- 1- La redéfinition de la notion de communauté d'Église due à Internet et aux nouvelles technologies.
- 2- L'expérience religieuse virtuelle versus l'expérience en présentiel.
- 3- Les outils, les logiciels et les plateformes utilisés et leurs impacts possibles sur l'expérimentation du « divin » par la communauté ou par les fidèles.
- 4- La loyauté, la fidélité et le respect des codes hiérarchiques des églises face à la liberté qu'offrent Internet et les nouvelles technologies.
- 5- L'ouverture à la modernité dans l'émancipation de la femme et le défi du genre dans l'Église.
- 6- Les facilités et les contraintes du numérique versus celles-ci en situation hors-ligne.
- 7- L'impact de la pandémie et l'effet de résilience dans la vie de quelques fidèles
- 8- Les enseignements qu'en tirent les responsables et les fidèles de l'usage des NTIC durant la crise pandémique de la Covid-19, ainsi que le bilan et les prospectives.

L'entretien préliminaire avec le pasteur principal Yao Célestin s'est révélé très convaincant, voire essentiel à la recherche. En effet, l'idée de départ était de pouvoir recueillir sa vision globale sur le projet à l'étude dans sa congrégation, ses conseils, et d'avoir son aval quant à la feuille de route à mener, et dans le but de minimiser les malentendus avec les fidèles ou les potentiels candidats à l'étude de telle sorte d'amoinrir d'éventuelles frictions ou d'éviter des embûches non envisagées.

Par la suite, les entretiens avec tous les candidats retenus se sont avérés tellement riches, ce qui a laissé entrevoir la grande place qu'occupent désormais les NTIC dans l'espace évangélique.

Tableau 3.1 : Tableau récapitulatif de personnes rencontrées en entrevue semi-dirigée

Nom	Genre	Responsabilité à l'église/STAR	Particularité
Tonny Tshibangu	H	Pasteur Assistant	Pasteur du campus de Gatineau
Jean-Serge Beda	H	Assistant-pasteur	Campus de Moncton
Madeleine Libuga	F	Assistante-pasteur	Campus de Victoriaville
Malu Bialuta	H	Assistant-pasteur	Campus de Montréal
Bertrand Tohio	H	Missions/accueil et intégration	Responsable de Missions et leader à la ville de Québec
Ndave	F	Responsable MCIM	Campus de Montréal
St-Paulin	H	Responsable PCR	Campus de Montréal
Rina	F	STAR ressources humaines	Campus de Montréal
Wendy	F	STAR – Khayil	Campus de Montréal
Christophe	H	STAR au groupe musical	Campus de Montréal
Line	F	STAR Khayil	Campus de Montréal
Philémon	H	STAR MCIM	Campus de Montréal
Naurad	H	STAR Accueil et intégration	Campus de Montréal

NB : Sauf pour les 5 leaders/responsables, certains noms ont été modifiés (pour les personnes n'ayant pas voulu la publication de leur nom de façon publique) pour garder la confidentialité.

### 3.2 Description du milieu et des participantes

Les protestants évangéliques occupent la scène médiatique. Tant de débats et de spéculations entourent le mouvement évangélique dans un contexte de réaffirmation des identités religieuses. Les protestants évangéliques ont la renommée d'être une institution de « communion fraternelle ». On entend, par cette expression, un ensemble de moyens de socialisation (les écoles du dimanche,



les petits-enfants, les camps de jeunes, les réunions de prière, les cultes et les repas fraternels) qui rendent toujours plus « crédibles » pour le croyant évangélique le monde de références symboliques où il a choisi de vivre et qui touche toutes les couches de la société.

### 3.2.1 La brève genèse de l'Église Impact Centre Chrétien (ICC- siège)

L'Église ICC voit le jour en 2002 en France sous l'impulsion de son leader le Pasteur Yvan Castanou, aidé par son frère jumeau le Pasteur Yves Castanou. Les deux frères étaient soutenus par leurs épouses. L'Église a son siège principal à Paris, au 20 rue des sablons, 94470 Boissy-Saint-Léger, en France.

Yvan Castanou est le pasteur principal des églises Impact Centre Chrétien. Après un premier cursus biblique en Angleterre, Yvan Castanou a suivi une formation biblique à l'Institut Biblique de Paris et à l'Académie des Hautes Études théologiques et pastorales de Paris. En mars 2004, lui et son épouse Modestine ont été ordonnés pasteurs. Ses enseignements dynamiques et vivants ont contribué à la transformation d'un nombre incalculable de personnes, grâce aux cultes d'ICC retransmis en direct sur Internet et à travers l'émission « Pour une vie d'impact » diffusée sur plusieurs radios et chaînes de télévision francophones et sur Internet. Il est l'auteur et le producteur des célèbres textes et CD audio « Prions ensemble ! », ainsi que des livres « Maintenant ça suffit, il faut que ça change ! », et « Vous pensez mariage ? Comment faire le bon choix ? » et du tout dernier, « Crucifier la chair » (Pasteur Yvan Castanou).

Selon le témoignage du Pasteur Yvan Castanou c'est à l'occasion d'une conférence-retraite de femmes à KICC, effectuée en Angleterre, que la soif et la vision lui sont nées de mettre en place Impact Centre Chrétien, car il a dit à cet effet : « En 2002, j'avais honte d'inviter des gens à l'église... » (Pasteur Yvan Castanou).

C'est donc en ayant été impacté par l'exemplarité des églises anglophones, par leur qualité de « megachurchs » et l'excellence de leur structure organisationnelle, que le Pasteur Yvan s'est posé la question : « À quand pareille impulsion pour la francophonie ? ».

Pour rendre cette vision opérationnelle, le Pasteur Yvan et son équipe vont alors travailler à donner une âme et une structure à cette vision. C'est à cet effet que Impact Centre Chrétien décline son identité en onze points principaux, soit :

1. Un centre de refuge : dans le sens qu'il permet à ceux qui se sentent perdus dans leur quête de sens de s'y retrouver, soit en présentiel, soit en virtuel.
2. Un centre d'adoration : pour leur rencontre dominicale et les autres rencontres de prières.
3. Un centre de transformation : dans le sens qu'on cultive un nouveau paradigme et une nouvelle façon de penser.
4. Un centre de puissance spirituelle : dans le sens qu'il doit, manifester la puissance des miracles.
5. Un centre de formation ; toutes sortes de formation y sont données allant de leadership, les finances. Les technologies, et surtout son école biblique, IEBI.
6. Un centre d'excellence : la culture de l'excellence dans ce que l'on fait comme activités sur le plan professionnel et aussi sur le plan communautaire (à l'église).
7. Un centre d'édification et d'épanouissement : dans le sens qu'on y trouve toutes les possibilités pour bien se socialiser avec des jeux de société, des activités ludiques et inspirées par le Saint-Esprit, des temps de prière, de nouvelles rencontres, etc.
8. Un centre en devenir : dans le sens avec les projets
9. Un centre d'impact : pour avoir un impact dans la société
10. Un centre de puissance économique et financière qui génère des revenus
11. Un centre inclusif des diversités : qui reçoit toutes nationalités du monde. (Impact Centre Chrétien, 2022)

Ainsi résumées, la vision et la mission d'ICC dans leur globalité sont les suivantes :

ICC a pour vision de construire des hommes et des femmes qui inspirent et influencent positivement leur environnement pour la gloire de Dieu et pour l'avancement de l'humanité. Notre mission est d'être pour vous un centre de refuge si vous êtes en détresse, un centre de guérison si vous êtes blessée, un centre d'épanouissement si vous rêvez de déployer votre immense potentiel et un centre de transformation si vous voulez apprendre à devenir un leader dont le témoignage influence votre conjoint, vos enfants et toutes les personnes qui vous entourent. (Impact Centre Chrétien, 2022)

L'Église ICC est reconnue pour sa force en sigles, en acronymes et en slogans utilisés comme leitmotivs. Le slogan phare d'ICC indiqué en sous-titre principal de son site est à cet effet : « Une église où l'amour de Dieu transforme des gens ordinaires en champions » (Impact Centre Chrétien, 2022).

### 3.2.2 ICC-ADN

L'histoire de ICC-ADN, dont le siège social à Montréal, est assez récente, car elle date de moins d'une décennie. C'est en juin 2013 que le Pasteur Célestin Yao, qui exerçait le ministère depuis plusieurs années déjà, est sollicité par le Pasteur Yvan Castanou, pasteur principal de toutes les Églises ICC, afin d'impulser son dynamisme et son leadership à l'Église ICC (section francophonie) de l'Amérique du Nord.

Autour du Pasteur Yao s'organise un comité pastoral afin de stimuler l'engagement qui caractérise cette église multiculturelle. Le comité pastoral organise l'église de manière à offrir une structure qui permet l'épanouissement des fidèles. Plusieurs départements et des ministères sont mis en place pour répondre aux besoins et aspirations de toutes les populations : enfants, ados, jeunes, adultes, mères célibataires, familles, chômeurs, travailleurs, etc. En quelques mots, ICC-ADN continue de prolonger la vision du siège d'ICC avec sa spécificité de : « Construire des générations qui inspirent, influencent et impactent positivement leur environnement » (Matthieu 5 : 13-16). La représentation ICC-ADN est aussi reconnue pour son rôle à potentiel prosélyte (évangélisation). Pour ce faire, elle s'appuie sur le département Impact Sans Frontière (ISF) qui a la responsabilité de l'évangélisation, d'organiser des actes de compassion et d'impulser la dynamique d'implantation et du déploiement des églises ICC à travers le monde. ICC-ADN, à travers Impact Sans Frontière (ISF), a donc proclamé « la bonne nouvelle du royaume de Dieu à toutes les nations » (Matthieu 4 : 17 ; 28 : 18, Marc 1 : 15, Luc 4 : 43), poussé par la passion de « voir les cœurs des hommes revenir à Dieu et les croyants maximiser leur potentiel sur la terre » (2 Corinthiens 5 : 20, Éphésiens 2 : 10). Ils disent être animés par une mentalité renouvelée de manière à être « des modèles d'intégrité, d'excellence, et de productivité en Christ ». (Genèse 1 : 28, Jean

15 : 8). Ils ont pour style de « témoigner et proclamer l'évangile de Jésus-Christ de manière dynamique, pratique, humoristique, simple et enthousiaste » (ISF, 2022)<sup>7</sup>.

L'Église d'ICC-Montréal, qui est l'église siège de la section Amérique du Nord, est située au 7600 Henri-Bourassa Est, Anjou, Montréal H1J 2Z8. C'est un splendide bâtiment qui se dresse en plein quartier de l'arrondissement d'Anjou.

Figure 3.1 : Le nouveau bâtiment principal de ICC-Montréal



Réalisation et crédit photo : Samuel W Tompoudi. Source : page Facebook ICC-Montréal (2022).

C'est aussi ici, dans ce bâtiment que prend tout son sens un des slogans de ICC-siège, à savoir qu'ICC-ADN « se définit comme une des nombreuses représentations diplomatiques du Royaume

---

<sup>7</sup> ISF Évangélisation est chargé de planifier, déployer et coordonner les actions d'évangélisation dans le monde à travers les différents campus (Églises) Impact Centre Chrétien. Tout au long de l'année, nous organisons des sorties d'évangélisation hebdomadaires et mensuelles (Osez JÉSUS) ouvertes aux membres des églises Impact Centre Chrétien.

de Dieu, c'est-à-dire un centre où les ambassadeurs de Christ se réunissent pour communier, célébrer et adorer Sa Majesté le Roi des rois : Jésus-Christ de Nazareth. » (Impact Centre Chrétien, 2022)

Le pasteur principal d'ICC-ADN

Le Pasteur Celestin YAO exerce le ministère pastoral (Impact Centre Chrétien, 2022) depuis octobre 1999 et il a vraiment à cœur la formation et le perfectionnement des saints, considérant pour les évangéliques la connotation que donne le livre de Paul aux Éphésiens au mot *saints* (Éph 4 : 11-13). Les personnes que le Seigneur a placées à ses côtés témoignent de ce qu'il a discerné et vu en elles, soit le potentiel que ces personnes elles-mêmes ne percevaient pas encore.

Pendant 13 ans, il a travaillé au ministère de la Sécurité publique où il a acquis une vaste et riche expérience du milieu carcéral. Ceci est un atout réel pour que l'église soit aussi un centre de refuge et de réinsertion sociale.

Le Pasteur YAO est diplômé de la Faculté de Théologie Évangélique de Montréal (Université Acadia). Le Pasteur Yao forme un tandem avec son épouse l'Assistante-pasteur Renathe YAO, qui est la responsable du Ministère des Femmes des églises ICC en Amérique Du Nord et du département des ressources humaines. Celle-ci travaille avec acharnement pour voir le règne de Dieu s'établir dans la nation canadienne.

Le Pasteur-assistant Tonny Tshibangu de Gatineau

Le jeune leader pasteur de Gatineau, Tonny Tshibangu, a été ordonné pasteur-assistant en juillet 2021. Cependant, c'est depuis l'ouverture de ce campus qu'il exerce ce rôle pastoral. Le Pasteur Tonny aime les moments de partage de la parole de Dieu, et pour lui, c'est une grâce de servir le Seigneur. Le campus de Gatineau, première annexe du campus de Montréal, a vu le jour en décembre 2017 par l'œuvre missionnaire conduite par des jeunes et responsables commis à cette tâche d'ouverture de succursales. Cette équipe missionnaire, chargée de l'ouverture de nouvelles annexes, est dirigée par l'Assistant-pasteur Kévin Ango qui était auparavant le responsable du MHI à l'église locale de Montréal. Dynamique et rigoureux, il a à cœur de voir chaque homme

s'épanouir. Avec son équipe, ils ont, à cet effet, également procédé à l'ouverture de plusieurs autres succursales, dont celle de Moncton qui fait suite à celle de Gatineau, et à celle de Chibougamau. D'autres églises annexes seront par la suite ouvertes dont la dernière en date de notre enquête de terrain est celle de Victoriaville, dirigé par l'assistante-pasteur Madeleine Libuga.

L'Assistant-pasteur Jean-Serge de Moncton

Jean-Serge Beda est le responsable du campus de Moncton. Très engagé avec les jeunes, Jean-Serge Beda était auparavant le responsable du MJI de l'église Impact Centre Chrétien de Montréal avant de déménager à Moncton où il a eu à cœur d'étendre l'influence du royaume de Dieu dans la région de l'Acadie.

L'Assistante-pasteure Madeleine Libuga

L'Assistante-pasteur Madeleine Libuga de Victoriaville, femme très engagée, elle a été auparavant responsable du MIJ *Ministère Impact Junior* à l'église locale de Montréal. Avec son cœur de mère, l'épanouissement des enfants au sein de l'église est un véritable fardeau qui lui tient fortement à cœur. Elle a pour rôle principal à présent de guider le campus nouvellement ouvert de Victoriaville.

L'Assistant-pasteur Malu Bialuta

Malu Bialuta, affectueusement appelé le « Maestro », est responsable du ministère de la *Louange et de l'Adoration* à l'église locale de Montréal. Homme de conviction doté d'un cœur de berger, il est rigoureux et dynamique. Il est à présent le responsable du MJI. Il a à cœur de voir les jeunes déployer pleinement leur potentiel à travers plusieurs formes d'art.

Le responsable Bertrand Tohio

Très engagé depuis les premières heures dans l'équipe missionnaire chargée de l'ouverture de nouvelles annexes (Campus) dirigée par l'Assistant-pasteur Kévin Ango, il fut l'une des chevilles ouvrières de l'ouverture de plusieurs Campus. Il a aussi été un des responsables du département *Accueil et Intégration* des nouveaux venus.

### 3.3 Choix de notre démarche et type de recherche

La collecte des données représente un défi dans le cadre d'une recherche qualitative. Dans notre cas, les données recueillies proviennent de plusieurs sources comme l'observation participante, les entretiens à questions ouvertes, la recension d'écrits, etc. Ces données permettront d'élargir le champ des connaissances et de repérer les liens du phénomène à l'étude. C'est une démarche ethnographique faite sur un terrain local précis et on espère qu'une autre recherche ultérieure puisse généraliser les résultats de recherche à la vie quotidienne des membres sur une échelle plus considérable.

En tant qu'étudiant-chercheur effectuant l'enquête à ICC, nous nous constituons dans le cadre de cette recherche comme un instrument privilégié qui tient compte de notre appartenance au milieu dans lequel nous faisons notre enquête. Nous accordons donc à la subjectivité une place dans ce cas, mais sans nous écarter du souci de grande objectivité. À cet effet, dans *L'entretien de recherche qualitatif* (Boutin, 2008), l'auteur soutient que le chercheur qualitatif est en fait un artisan et un créateur, en ce sens qu'il crée lui-même sa propre méthodologie en fonction de son terrain d'investigation. Il précise que les chercheurs qui s'inspirent d'une approche phénoménologique, comme c'est notre cas, doivent tenir compte des finalités de la recherche plutôt que de se tabler sur des procédures traditionnelles déductives, dans des hypothèses fixées a priori, pour comprendre les comportements humains (*ibid.*). C'est le lieu de rappeler que la phénoménologie s'intéresse à la logique des phénomènes subjectifs. Nous pouvons arguer que dans notre étude de cas, on s'oriente vers une « *phénoménologie expérimentale* » à la façon du philosophe phénoménologue Don Ihde. L'approche expérimentale selon lui « témoigne d'un souci authentique de confrontation avec les choses elles-mêmes, lesquelles sont tout autant les expériences que notre résistance à leur endroit, notre difficulté, voire notre échec, à en rendre compte ». (Depraz, 2012, p. 61). L'œuvre de ce philosophe pour la phénoménologie a été la mise en œuvre des analyses perceptives découlant de la phénoménologie husserlienne et merleau-pontienne en les confrontant aux expériences de perception visuelle connue sous le nom de « *perception bistable ou multistable* ». (*ibid.*)

Ainsi donc, nous mettons en perspective la dimension subjective sans pour autant rejeter le souci d'une grande objectivité, parce que nous devrions aussi tenir compte de l'avertissement que

prodigue Foddy (1993) afin de construire un questionnaire qui cerne bien la problématique et régule la subjectivité de l'intervieweur de telle sorte que les résultats ne soient pas faussés. Il nous faut également, à cet effet, éviter l'erreur de ne pas mettre de suffisantes limites au sujet à l'étude, qui risquerait de faire dériver vers des thèmes non appropriés.

Ce projet est donc comme un bourgeon qui naît de l'une des branches du vaste domaine des sciences humaines, et nous comptons aborder l'étude avec une posture de recherche fondamentale, portant des interrogations destinées à vérifier ou à clarifier une théorie (Jones et al., 2000). Ce type de recherche qualitative, ethnographique est ainsi basé sur une approche du phénomène de manière systématique qui permet de réaliser une étude descriptive et analytique. Nous procéderons donc à une enquête qui nous permettra de collecter des données et des informations afin de comprendre les dynamiques autour du sujet. S'alignant aussi sur l'interrogation qu'a formulée Trudel à savoir si « La recherche qualitative est-elle nécessairement exploratoire ? » (Trudel et al, 2007), notre recherche qualitative se rendra sur le terrain en milieu social évangélique à la recherche de réponses à nos interrogations. Ce terrain nous permettra donc la cueillette de données que nous analyserons et traiterons par la suite.

C'est donc une recherche qui a misé sur la participation des fidèles et des leaders de l'ICC dans le processus d'identification et d'explication du phénomène. De ce fait, notre recherche a préconisé une procédure de *triangulation* proposée par Erickson (1986) et Webb (1967) citée dans *la recherche qualitative : fondements et pratiques* (Lessard-Hébert et al., 1995). Notre démarche en filigrane a donc été de chercher à mettre en perspective les aspects qui n'ont pas été mis en lumière par d'autres recherches, par exemple l'accueil des nouveaux fidèles dans des communautés virtuelles, leurs intégration ou réintégration, leurs accompagnements, etc. En ce sens, nous avons mené aussi une étude ethnographique numérique (observation en ligne) combinée à une étude ethnographique participative (observation participante hors ligne) (Boutin, 2008), le tout complémenté par des entrevues semi-dirigées.

Cette approche de terrain a aussi fait appel à des compétences herméneutiques (interprétatives) pour le traitement des données recueillies, en référence au texte de Paillé et Muchielli (2006) qui se demande : « qui suis-je pour interpréter ? ». En effet, dans les faits nous explorerons aussi un paradigme découlant d'un phénomène (nouveau) qui tend à inverser ce qui se passait



traditionnellement : avant (le développement numérique de la religion en ligne), on se déplaçait pour aller rencontrer (prier) Dieu dans un lieu spécifique (à l'église ou au temple, etc.), et parfois à des périodes ou un temps précis (par exemple lors du Yom Kippour, de Pâques, du Ramadan, etc.). Dorénavant, du fait de l'avènement d'Internet et à l'usage des nouvelles technologies de l'information et de la communication, bien que ces chrétiens n'annulent pas la place et l'importance que revêt le lieu *sacré* (églises consacrées), il semble qu'à présent, grâce aux outils numériques, c'est le sacré qui se déplace en temps et lieu chez l'individu (émission en ligne, exemple d'ICC chez vous). La sacralité semble se déplacer de centre (Eliade, 1965 ; O'Leary, 1996 ; Pace, 2018 ; Rabot, 2018 ; Souza Aguiar, 2018) et on observe une reconfiguration spatio-temporelle où le sacré et le profane semblent prendre de nouveaux visages. Le religieux (la spiritualité) par le biais de l'Internet semble voir, sentir, toucher, communiquer et/ou communier avec le fidèle par l'intermédiaire du numérique. C'est éventuellement le cas pour les chrétiens évangéliques à l'heure du numérique (Asamoah-Gyadu, 2007).

Pratiquement, dans le cadre de cette recherche, nous avons mis en place quelques méthodes de cueillette des données élaborées comme suit :

### 3.3.1 Observation participante des rencontres en présentiel

Nous avons pris part aux activités qui rythment et réglementent la vie de l'assemblée d'Impact Centre Chrétien (ICC) à Montréal, principalement dans un but actif d'étudiant-chercheur, mais moins dans le cas de membre de l'assemblée pour la période d'étude. Bogdan et Taylor fixent l'intérêt de l'observation participante comme une période d'interactions sociales intenses entre le chercheur et les sujets, dans le milieu de ces derniers. Les observateurs s'immergent personnellement dans la vie des gens. Ils partagent leurs expériences. Une période au cours de laquelle des données sont systématiquement collectées pour être interprétées (Bogdan et Taylor, 1984)

L'observation participante, selon le niveau d'implication de l'observateur-chercheur, relativement aux événements auxquels il prend part, est une méthode qui prend une *forme active* lorsque le chercheur enregistre ses données après avoir terminé d'observer. Mais quand le chercheur enregistre pendant qu'il observe en simultané, on parle de *forme passive*. Combinant les deux, notre

observation en présentiel et/ou en virtuel s'est focalisé principalement sur les cultes des dimanches, afin de corroborer ou pas les événements et le comportement des fidèles pendant le culte par rapport à l'étude, mais aussi de prendre connaissance des principaux investissements que l'église a consentis pour permettre la retransmission des cultes en ligne sur les nouveaux médias et autres réseaux sociaux, etc. L'observation en présentiel nous a permis également en tant que chercheur, comme le souligne Boutin, cité par Trzmielewski, « ...de confronter (notre) perception de la *signification* attribuée aux événements par les sujets à celle que les sujets expriment en eux-mêmes » (Trzmielewski, 2020). Ainsi, lors des entrevues semi-directives, nous avons pu questionner les leaders et responsables de départements (MCIM, MHI, MFI) sur les différentes plateformes et logiciels qui sont utilisés pour ce travail d'arrière-plan et qui permet aux cultes et les autres activités qui rythment et organisent la vie de l'église d'être retransmis, soit en direct ou en différé, pour atteindre le monde extérieur. Cette immersion en présentiel et/ou en virtuel fait de nous, dans le cas de l'observation participante, le principal instrument d'observation. De ce fait, comme le soutiennent Lessard-Hébert et al. (1995), le chercheur peut comprendre le monde social de *l'intérieur* parce qu'il partage la condition humaine des sujets qu'il observe. Il devient ainsi acteur social impliqué et son esprit peut accéder aux perspectives des autres êtres humains, en vivant des situations similaires ou les mêmes problèmes qu'eux.

### 3.3.2 Observations des rencontres en ligne et analyse des sites ou plateformes

Cette activité immersive virtuelle a permis d'analyser les différentes interactions qui régissent les rencontres virtuelles restreintes que sont les rencontres communautaires (d'églises virtuelles) alors que celles-ci foisonnent en ces temps-ci. Ceci a permis également de questionner, par exemple les fidèles quant à la portée de ces rencontres qui ont remplacé à l'occasion les rassemblements physiques dans les familles, ainsi que leurs sentiments d'adhésion au groupe, mais aussi leur aisance ou pas dans la probable inclusion du regard extérieur dans leur intimité. Car les connexions virtuelles sur Zoom sont parfois une invitation de l'extérieur chez soi via les caméras. Nous avons pu de ce fait approfondir les comparaisons que l'impact du virtuel a, par rapport aux rencontres en présentiel, et voir le degré évolutif d'adaptabilité des personnes et des groupes par rapport aux progrès de ces outils modernes.

L'exploitation de ces médias par les églises ICC nous a permis de compléter les données en lien avec notre sujet d'étude. S'inspirant de l'approche ethnographique numérique dont ont fait mention Behrens et Faimau dans le sens du « Using digital ethnography as a methodological approach (and) develop new understandings of 'observation' and 'participation' as we engage in a digital research fieldwork. » (Behrens et Faimau, 2016, p. 72), nous croyons que cette approche permet aussi d'enrichir les enquêtes. L'analyse des connexions en ligne (prières connectées, Facebook en direct, messages télévisuels, chaîne YouTube) est l'occasion d'ausculter l'impact des thèmes de résilience qui sont prêchés et leurs récurrences en un temps donné, soit avant et pendant la pandémie. Cela a pour objectif de voir si la situation pandémique a accentué cet effet de perception de résilience et de sentiment de persévérance ou non.

Les sermons qui sont donnés les dimanches et parfois en milieu de semaine ou lors de séminaires ou rencontres spéciales ont été analysés occasionnellement et constituent des occasions de revoir l'impact que ces instruments de communication et d'évangélisation ont sur la communauté des fidèles et même quelques fois sur des non-fidèles. Il nous a été possible de faire parfois une comparaison entre des messages suivis directement sur une chaîne télévisuelle ou en virtuelle versus des messages délivrés en présentiel, et d'en tirer des enseignements de perception en retour différents soit à cause de l'engouement de la foule en présentiel versus en ligne pour celle assise seule chez elle selon certains témoignages de fidèles..

### 3.3.3 Raison de l'observation participante

Partant de notre projet de démarche descriptive et analytique (étude ethnographique), nous avons entrepris des négociations afin que soient disponibles des sujets du terrain, pour obtenir l'autorisation et la confiance des leaders et des potentiels candidats aux entretiens, de telle sorte qu'ils acceptent de se disposer à l'enquête, et de collaborer avec nous.

Dans le contexte de notre appartenance au milieu, notre rôle en tant que *participant observateur*, et notre activité d'observation ne sont pas complètement dissimulés, mais a été plus ou moins encouragés par les personnes étudiées (Lapassade, 2002). Ma participation et ma présence pour l'étude au sein du milieu observé se déroulaient dans une atmosphère bien singulière que le fidèle pratiquant pouvait percevoir, parce que je revêtais le costume d'étudiant-chercheur. J'assume que

ma double posture revêt un caractère facilitant, mais obligeant aussi à la fois, dans le sens de l'objectivité. Dans mon cas, ma démarche s'aligne avec ce que souligne Georges Lapassade que nous venons de citer : « Tout au long du travail de terrain, l'observateur participant, tout en prenant part à la vie collective de ceux qu'il observe, s'occupe essentiellement de regarder, d'écouter et de converser avec les gens, de collecter et de réunir des informations. Il se laisse porter par la situation » (Lapassade, 2002, p. 375).

Selon l'approche phénoménologique, il importe que le chercheur clarifie le sens que le phénomène exploré revêt pour lui, ce qui suppose une capacité de prendre des distances tout en reconnaissant sa propre subjectivité (Boutin, 2008, p. 150). Pour ce qui est de l'entretien semi-dirigé, l'intervieweur est en situation d'observation participante au cours de l'entretien, car il emprunte paradoxalement à l'observation dite objective et à l'observation dite participante des compétences dans le même scénario : « En effet, comment pourrait-on cibler, choisir de bonnes questions sans une connaissance approfondie possible du contexte dans lequel se déroulent les actions des sujets interrogés ? » (Boutin, 2008, p. 43). « L'investigateur est lui-même son instrument de recherche » comme le rappellent Guba et Lincoln (1981, p. 325 cité par Boutin, 2008, p. 60) et Boutin ajoute d'ailleurs que l'intervieweur, dans une perspective qualitative, ne peut pas atteindre ses objectifs sans se référer largement à sa propre expérience, à son imagination et à son intelligence selon des façons souvent variées et imprévisibles.

#### 3.3.4 Le recrutement

Une fiche de recrutement avait été préparée et affichée dans différentes plateformes de l'Église. Le recrutement s'est fait à la suite de la publication de l'annonce de recrutement sur les plateformes des groupes WhatsApp ou de quelques départements de l'église. L'annonce spécifiait l'objet de l'étude, les objectifs poursuivis et les critères de qualification. Ainsi, toute personne qui désirait prendre part à l'étude pouvait rentrer en contact avec nous. La sélection s'est faite en respectant dans la mesure du possible une certaine parité homme-femme. Le bouche-à-oreille a également été utilisé avec les personnes qui souhaitaient en parler autour d'elles. Nous invitons à voir à cet effet l'affiche de recrutement en appendice.

### 3.3.5 Le guide d'entrevue et les données recueillies

Le guide d'entretien qui a été préparé est resté assez modifiable, adaptable et évolutif. Nous nous alignons sur le fait que le chercheur qualitatif doit laisser assez de latitude à l'interviewé afin qu'il puisse établir un dialogue optimum, un échange avec l'intervieweur et que ce dernier ne doit pas se cantonner dans un rôle destiné seulement à l'assurer d'une totale objectivité, qui du reste demeure illusoire (Boutin, 2008). À cet effet, un entretien préliminaire avec le Pasteur Yao a permis d'ajuster minimalement déjà le guide d'entretien et de recadrer certains aspects.

### 3.3.6 Raison de prioriser l'entretien semi-dirigé

L'entretien de recherche a pour but de « prendre les choses de l'intérieur » et de les voir du point de vue de la personne interrogée elle-même. Selon Blanchet et Gotman :

L'enquête par entretien est ainsi particulièrement pertinente lorsque l'on veut analyser le sens que les auteurs donnent à leurs pratiques, aux événements dont ils ont pu être les témoins actifs ; lorsque l'on veut mettre en évidence les systèmes de valeurs et les repères normatifs à partir desquels ils s'orientent et se déterminent. (Blanchet et Gotman, 2007, p. 24)

En fait, l'entrevue semi-dirigée, c'est la recherche de sens par le biais de l'échange et de l'observation en milieu naturel. C'est une démarche inductive qui élabore une théorie à partir de la réalité du terrain, à partir du témoignage des interviewés (Boutin, 2008).

Le nombre de participants au projet pour les entretiens semi-dirigés est estimé à environ 15 personnes maximum : 4 leaders (pasteurs ou aides-pasteurs pour comprendre leur vision et le dynamisme organisationnels, etc..) ; 3 responsables (de département ou autre afin de parler des outils et des applications mises en œuvre pour les diffusions numériques) ; 6 à 8 fidèles (ayant ou sans responsabilités dans l'assemblée de l'église pour nous de partager leurs expériences individuelles).

Un nombre plus important pouvait rendre la cueillette de données plus ardue et exigerait une phase d'analyse plus longue.

### 3.3.7 Analyse des données de la recherche

Le but d'une recherche est non seulement d'explorer un sujet donné, mais aussi de partager les résultats de sa démarche avec les pairs, la communauté scientifique et le public, etc. Dans cette optique, la recension des écrits doit résumer cette contribution et apporter la contribution sur la manière que le rapport en question va contribuer à confirmer, à élargir et à raffiner les résultats obtenus antérieurement (Boutin, 2008). Les enregistrements des entrevues ont été transcrits dans leur intégralité. Nous avons procédé à une transcription mot à mot en tenant compte des temps de silences, d'hésitations, d'interjections, etc. Nous avons écouté plusieurs fois les entrevues afin de nous assurer que la transcription avait une meilleure portée à l'issue de laquelle plusieurs thèmes ont été identifiés suivant les éléments importants soulevés par les participants. Nous nous sommes servis du logiciel Nvivo comme outil de codage. La grille de codification se basant sur une sélection rigoureuse des thèmes récurrents et du verbatim a été vérifiée par notre directeur de recherche. L'exploitation des données a débuté à la suite de la retranscription parce que : « La communication des résultats d'une recherche est l'ultime objectif du chercheur ». (Deshaies, 1992), selon une phrase citée dans Boutin (2008).

Bien que l'accès au terrain nous ait été facile compte rendu de facteurs déjà cités, c'est l'abondance et la variété des données recueillies qui présentent un défi pour l'étudiant-chercheur qualitatif que nous sommes (Paillé et Muchielli, 2006). Les défis de l'analyse de contenu sont, entre autres, la capacité à s'organiser dans la multitude des données, en se faisant des résumés sans perdre le sens des propos. Il y a également la variété possible dans la façon d'opérer la codification des données qui s'est présentée à nous. Dans cette forêt de possibilités, nous avons dû jouer entre perspicacité et efficacité. Nous avons analysé les entrevues en tenant compte des verbatim qui faisaient ressortir les thèmes apparaissant ou non dans le discours des personnes interviewées. Cela a généré également des sous-thèmes en considération des éléments de réponse déjà en vue, et cela a enrichi davantage les sujets d'analyse.

### 3.3.8 Certification et défis éthiques

Pour respecter le système de valeurs en usage, une autorisation éthique avait été déposée et obtenue afin de nous permettre d'aborder le terrain de recherche au début du mois de juillet. Nous avons travaillé à assurer l'objectivité de notre démarche et la confidentialité des données recueillies. La

divulgarion de certaines données, notamment l'identité de certains répondants, par exemple celles qui ont une notoriété, participe du fait que cela procurera des bénéfices sur le plan des connaissances, car le témoignage d'une personne quand elle est de notoriété, dans certaines circonstances, procure plus de crédit que son anonymat sur le plan du témoignage social. Considérant que nous sommes en interaction avec des humains, cette autorisation est aussi obtenue afin de s'assurer que le respect des personnes et de leurs droits est au centre de nos préoccupations, et que leur consentement est libre et éclairé.

L'enjeu éthique le plus important, et soulevé avec ma direction de recherche, est ma proximité avec le milieu de collecte de données, mon terrain d'étude. Passant de membre actif et bénévole pour l'église Impact Centre Chrétien à expérimentateur d'un projet de recherche, il me fallait prendre des mesures pour clarifier mon rôle et atténuer les risques qui lui seraient associés (influence, anonymat, confidentialité, conflit d'intérêts, etc.).

La question de l'objectivité et de la validation des données était également au cœur des préoccupations de l'étudiant-chercheur auquel je m'identifie. À cet effet, nous nous sommes alignés sur le conseil qui suggère la « cohérence programmatique » partant de la logique de l'argumentation ou de la démonstration qui établissent des liens entre les différentes composantes de l'objet à l'étude, de la problématique et des objectifs de recherche jusqu'à l'interprétation et la vérification des résultats de recherche (Van der Maren, 1987). De ce fait, la validation de l'observation était une préoccupation capitale pour moi, car faisant appel à la *pertinence de mes observations* qui demeure « le processus par lequel le chercheur s'assure que ce qu'il veut observer, ce qu'il observe réellement et la façon dont l'observation est menée servent adéquatement l'objet de la recherche » (Lessard-Hébert et al., 1995). Sur ce fait, selon l'approche phénoménologique, il est important que « le chercheur clarifie le sens que le phénomène investigué revêt pour lui, ce qui suppose une capacité de prendre des distances tout en reconnaissant sa propre subjectivité. » (Boutin, 2008, p. 150).

### 3.3.9 Risques pour les participant-e-s.

Nous avons informé les potentiels candidats de l'étude qu'étant donné que ce sont des échanges qui concernent la vie ecclésiastique et la foi des fidèles, certaines questions pourraient sembler

heurtantes pour leur sensibilité. Le fait aussi que ce sont des entrevues qui seront enregistrées en audio, certains participant-e-s pourraient se sentir un peu stressés. Cette recherche présentait des risques très minimaux pour les participants. Au demeurant, nous avons au début de l'entrevue avisé les participants de la possibilité de ne pas répondre à toute question qu'ils ou elles jugeraient inappropriée ou même d'arrêter l'entrevue ou la participation à la recherche sans qu'il y ait de conséquences à cela.

Mais au cas où un-e participant-e se sentirait dans une situation risquée à cause de la participation à cette étude, l'intéressé pourrait rentrer en contact avec un centre de services psychologiques (le Centre de services psychologiques de l'UQAM, par exemple, si les participant-e-s sont à Montréal). Une aide psychologique leur sera apportée.

### 3.3.10 Consentement

Nous avons expliqué aux personnes ciblées que leur participation était sur une base volontaire. Cet aspect éthique a été rappelé avant les entretiens. En plus, les candidats sélectionnés et participants à l'étude devaient lire et s'assurer d'avoir compris la teneur de leur engagement et apposer leur signature après le libellé suivant :

*Je déclare avoir lu et compris le présent projet, la nature et l'ampleur de ma participation, ainsi que les risques et les inconvénients auxquels je m'expose tel que présenté dans le présent formulaire. J'ai eu l'occasion de poser toutes les questions concernant les différents aspects de l'étude et de recevoir des réponses à ma satisfaction.*

*Je soussigné(e) accepte volontairement de participer à cette étude. Je peux me retirer en tout temps sans préjudice d'aucune sorte. Je certifie qu'on m'a laissé le temps voulu pour prendre ma décision.*

Une copie signée de ce formulaire d'information et de consentement devait m'être remise.

Nous avons démontré de l'entregent afin que les participants sachent également que les objectifs de la recherche, les risques et les bénéfices, ainsi que leurs droits avaient bien été entendus et compris.



### 3.3.11 Anonymat et confidentialité

La confidentialité des informations recueillies est d'une grande importance. Nous avons informé les candidats que leurs informations personnelles ne seraient connues que des responsables du projet et ne seraient pas dévoilées lors de la diffusion des résultats, sauf à leur autorisation explicite. Les entrevues transcrites suivaient une certaine codification. Les enregistrements seraient détruits dès que l'exploitation des données aurait permis d'atteindre les objectifs assignés. Tous les documents relatifs aux entrevues ont été conservés sous clef avec code durant la durée de l'étude. L'ensemble des documents seront détruits cinq ans après la dernière communication scientifique.

### 3.3.12 Complexité de la double posture

Il y a déjà plusieurs années que j'étais bénévole du milieu dans lequel j'ai effectué mon travail de recherche. Être étudiant-chercheur dans le milieu que l'on a servi ou que l'on sert encore comme bénévole peut avoir ses avantages quant à l'accès à l'information, mais ce fut également un défi dans le cadre de la recherche. Ma direction de recherche et moi avons discuté sur des questions regardant les difficultés éthiques, la plus importante étant le fait que je sois membre du milieu où je faisais mon étude. Cela pouvait porter à confusion pour les participant-e-s. Toutefois, des mesures avaient été prises et les participant-e-s. ont été mis au courant que je faisais cette recherche indépendamment de mon appartenance au milieu, mais uniquement dans le cadre académique. Cependant, cela ne m'a pas dispensé de l'accès aux leaders ou aux membres de l'église de mon terrain. Lors des entrevues, je me souviens même d'une candidate qui avait hésité avant de vérifier s'il lui était permis de commencer l'entretien par la prière, vu que l'entrevue se tenait dans un cadre académique. Je lui ai répondu que le contexte n'empêchait pas qu'elle puisse commencer l'entretien par une prière.

### 3.3.13 Pertinence de la recherche

Deux ans de pandémie dans la vie des humains ont bouleversé la façon de vivre de la société et de cette église, ainsi que d'autres communautés religieuses, lieux de socialisation par excellence, qui en furent beaucoup affectées. Cette recherche sur l'influence des NTIC en milieu évangélique, jaugée à l'aune de la Covid-19, s'en trouve très pertinente, car elle ouvre la voie à d'autres recherches qui approfondiront d'autres aspects soulevés dans ce mémoire. Sur le plan académique et notamment dans le cadre de l'UQAM, le milieu évangélique est moins étudié que dans d'autres

universités ayant une faculté de théologie ou de « Religious Studies » du côté anglophone. Ainsi, ce projet permettra d'augmenter la connaissance du monde évangélique, notamment leur approche d'Internet, de nouvelles technologies de l'information et de la communication, mais aussi leur capacité de résilience face aux mutations existentielles. À partir des réponses des participants, c'est un pan de la vie ecclésiale évangélique et la vision de ses leaders qui s'en trouve partagé. Nous gageons que ces résultats pourront permettre une meilleure analyse future des évangéliques, ce qui pourrait minimiser la désinformation ou les jugements sans fondement probant.

### 3.4 Conclusion

Toute démarche qualitative et empirique dont l'intention est de corroborer un phénomène social demande généralement une immersion en milieu réel. C'est ce que relate ce chapitre, à savoir notre entrée en matière dans l'étude descriptive et analytique du phénomène. Nous avons effectué des observations participantes en présentiel et en virtuel. Nous avons réalisé des entrevues semi-dirigées et avons diversifié les sources de notre cueillette de données afin de maximiser la triangulation (Boutin, 2008). Les expériences vécues nous ont permis d'appréhender combien les NTIC sont en train de devenir un incontournable dans la sphère religieuse évangélique. Le lieu de notre étude de cas, Impact Centre Chrétien, nous a révélé un milieu de vie ecclésial effervescent malgré le contexte pandémique. Doté d'un nouveau bâtiment personnel en pleine pandémie, ce bâtiment est au centre de la vie communautaire des fidèles. Les premiers leaders d'ICC, le pasteur principal Yvan Castanou exerçant depuis le siège à Boissy-Saint-Léger et celui de Montréal, le pasteur Yao Celestin avec son comité pastoral ont fait preuve de leadership et de dynamisme pour garder la flamme évangélique malgré le contexte très éprouvant de la Covid-19 qui a vu beaucoup d'églises se fermer et ne plus revenir à la hauteur de leurs activités antérieures (Pinard Legry, 2020). Durant notre terrain, nous avons entretenu une démarche éthique avec les participants et ce fut une expérience riche en enseignement. Le chapitre suivant ouvre donc les vannes du « terrain » pour nous permettre de plonger dans les méandres des données recueillies sur ce terrain fructueux.

## CHAPITRE 4

### ANALYSE DES RÉSULTATS

« Si tu sais méditer, observer et connaître,  
Sans jamais devenir sceptique ou destructeur,  
Rêver, mais sans laisser ton rêve être ton maître,  
Penser sans n'être qu'un penseur »

Rudyard Kipling (2011/1910)

L'un des buts d'une observation participante est de reconstruire les significations que des personnes donnent à certaines activités : « L'observation participante implique de la part du chercheur une immersion totale dans son terrain, pour tenter d'en saisir toutes les subtilités, au risque de manquer de recul et de perdre en objectivité » (Soulé, 2007, p. 128). Dans cette perspective, ce chapitre présente les données recueillies lors des entrevues et l'analyse que nous en avons faite en suivant les thèmes majeurs qui en sont ressortis. Mais avant de porter attention aux données interprétées, nous débiterons ce volet par un tableau qui fait un survol et relate en 21 étapes les fluctuations des mesures sanitaires qui ont marqué et influencé la vie de l'Église pendant cette pandémie de la Covid-19. Ces étapes montrent d'emblée la flexibilité, l'adaptabilité et la résilience dont l'Église a su faire preuve durant cette période éprouvante, mais que les NTIC ont contribué à supporter.

#### 4.1 Portrait des fluctuations majeures de la pandémie sur l'Église

La pandémie de la Covid-19 a eu un impact certain sur le comportement de toutes les communautés, et cela s'est évidemment ressenti au niveau de l'Église évangélique, et notamment à ICC. La majorité des institutions religieuses n'étaient pas préparées à une telle crise, car elle a été subite et imprévisible durant ces deux années. La mise en place des restrictions sanitaires comme la distanciation physique, l'annulation de nombreux événements, l'interdiction de réunions communautaires et, dans le cas religieux l'interdiction des rassemblements d'églises, la fermeture

à des degrés divers, même temporaire, des écoles, des magasins ou d'autres services ont eu un impact sur la société entière<sup>8</sup>. La Covid-19 a influencé le travail des leaders évangéliques, les pasteurs étant en premières lignes. L'église est considérée par la société civile comme un milieu communautaire qui soutient les personnes sur le plan spirituel, moral, psychologique, etc. Dans le contexte donc de la pandémie, ce rôle s'est trouvé très perturbé dans son fonctionnement et il a fallu de multiples aménagements pour pouvoir tenir le minimum. En fait, cette crise pandémique a été comme une jauge ou une loupe qui a mis en évidence les bonnes choses qui existaient déjà dans les institutions religieuses et celles qui n'étaient pas bonnes ou qui étaient manquantes. Les institutions religieuses par contre qui montraient déjà de l'ouverture à la modernité, à la créativité, aux initiatives novatrices et aux NTIC s'en sont mieux sorties que celles qui en étaient plus réticentes et qui ne s'en étaient pas accoutumées. C'est dans cette gamme d'institutions innovatrices et usagées des NTIC que s'alignent les églises évangéliques, notamment ICC. Comme mentionné, la crise de la Covid-19 a aussi révélé ce qui manquait ou qui demeure un côté sombre des évangéliques, par exemple le manque d'unité et de cohésion au sommet, entre les leaders dénommés. L'institution a également démontré l'incapacité d'être une force d'influence ou une voix forte qui peut porter « la voix des sans voix » sur le plan politico-économique, car les églises semblent être celles qui ont subi plus de restrictions de rassemblement sans broncher quand on compare les capacités avec d'autres dans le cadre de rassemblements similaires. C'est dans ce scénario d'incertitudes que l'Église a essayé de s'organiser au gré des fluctuations des décisions que le politique et le système de santé imposaient à la communauté. La brève synthèse chronologique qui s'en suit, sous forme de tableau, montre une part des ajustements que l'Église ICC qui a été notre terrain d'étude de cas a tenté de mettre en place afin de contenir les effets de la crise et de manifester sa résilience.

---

<sup>8</sup> INSPQ. Sondages sur les attitudes et comportements des adultes québécois [en ligne]. 2021. Disponible : <https://www.inspq.qc.ca/covid-19/sondages-attitudes-comportements-quebecois>

Tableau 4.1 : Tableau chronologique représentatif des restrictions de la pandémie en 21 étapes fluctuantes majeures pour l'église ICC-ADN

Étapes	Date	Événements	Mesures générales et restrictions	Effet sur l'église
1	13 mars 2020	Urgence sanitaire déclarée.	Concept « Restez chez vous » est lancé	Les leaders ecclésiaux se préparent à prendre des mesures en conformité avec les politiques.
2	15 mars 2020	Mesures de santé publique	<p>Mesures de distanciation physique (1 mètre).</p> <p>Fermeture de plusieurs lieux publics : les centres d'entraînement ; les bars ; les cabanes à sucre ; les salles de spectacles ; les piscines ; les arénas et les centres de ski.</p> <p>Réduction de moitié de la capacité maximale des restaurants.</p> <p>Annulation des activités des églises, y compris les messes.</p> <p>Les Québécois sont appelés à limiter leurs déplacements.</p>	<p>L'Église se vide de ses fidèles. Elle se tourne vers le « Online ». *Voir à cet effet la Figure 4.9 relative aux annonces de l'église.</p> <p>Seuls le pasteur et quelques membres du staff se réunissent à l'Église pour gérer l'essentiel des cultes dominicaux et autres rencontres ecclésiales.</p>
3	27 mars 2020	Mesures de santé publique	Fermeture de tous les services à l'exception des services essentiels jusqu'au 13 avril.	Beaucoup de fidèles se retrouvent isolés.

			<p>Restriction des déplacements entre certaines régions, surtout Montréal et l’Estrie.</p> <p>La consigne de distanciation physique est portée de 1 à 2 mètres.</p> <p>La Ville de Montréal se place en état d’urgence sanitaire.</p>	<p>Arrêt des voyages missionnaires entre régions.</p> <p>Prise de mesures pour aider les personnes qui se sentent seules (surtout les étudiants). Une ligne d’écoute ou d’aide est ouverte par ordre du pasteur.</p>
4	18- juillet 2020	Mesures de santé publique	<p>Port du masque obligatoire partout au Québec dans les endroits publics fermés.</p> <p>Retour graduel du personnel de l’État dans les édifices gouvernementaux : taux d’occupation maximal de 25 % de la capacité des milieux de travail. La conduite est la même pour les employeurs privés dont le personnel travaillait à domicile.</p>	<p>Les fidèles doivent porter le masque avant d’accéder au culte en présentiel. Le nombre de personnes à accéder à l’église en présentiel est revu relativement à la hausse.</p>
5	3 août 2020	Mesures de santé publique	<p>Le nombre maximal de personnes permis lors d’événements intérieurs et extérieurs passe de 50 à 250 personnes.</p>	<p>L’église accueille un nombre maximal de 250 fidèles avec les nouvelles restrictions de masque et de se frotter les mains au Purell à l’entrée du bâtiment d’église.</p>

6	21 septembre 2020	Mesures de santé publique	<p>Nouvelles mesures pour les paliers vert et jaune : le nombre maximal de personnes permis lors d'événements redescend à 50 personnes (plutôt que 250).</p> <p>Palier orange (dont Montréal) :</p> <p>maximum 6 personnes ou 2 familles lors de rassemblements privés ;</p> <p>maximum 25 personnes lors d'activités organisées dans un lieu public ;</p> <p>maximum 6 personnes par table dans les bars et les restaurants ;</p> <p>fin de la vente d'alcool et de nourriture à 23 h et fermeture des bars à minuit ; les déplacements vers d'autres régions sont non recommandés ;</p> <p>seules les visites à des fins humanitaires et de proches aidants sont autorisées dans les CHSLD ;</p>	<p>L'église se retrouve diminuée physiquement.</p> <p>Seuls le staff pastoral et le groupe musical ainsi que le département du multimédia (MCIM) se retrouvent à l'église pour produire des émissions en ligne pour les directs et les chaînes de YouTube, Facebook, etc.</p>
---	-------------------------	------------------------------	--	---

			<p>dans les RPA, visites d'un maximum de 6 personnes, incluant le résident, dans l'unité locative.</p>	
7	15 décembre 2020	Mesures de santé publique	<p>Temporairement pour la période des Fêtes, toutes les régions socio-sanitaires du Québec passeront au palier d'alerte maximale (rouge), à l'exception des régions suivantes qui seront temporairement au palier d'alerte orange : Abitibi-Témiscamingue, Nord-du-Québec, Côte-Nord, Grosse-Île et Îles-de-la-Madeleine, Nunavik, Terres-Cries-de-la, Baie-James.</p> <p>Interdiction de se déplacer vers une région se trouvant au palier d'alerte orange en vigueur jusqu'au 11 janvier.</p> <p>Mise à jour des consignes pour le temps des fêtes</p> <p>Rassemblements privés (intérieurs ou extérieurs) interdits en zones rouges et orange (celles-ci sont considérées rouges temporairement). Seules les personnes qui résident à une même adresse pourront se côtoyer.</p>	<p>Privé des fêtes de la nativité et du réveillon, l'Église se contente de faire des œuvres de charité et procède au partage de paniers cadeaux à ceux qui en ont besoin.</p> <p>Les émissions en ligne sont intensifiées.</p> <p>Prières dites « corporatives » permettent à beaucoup de fidèles de garder le moral suivant les témoignages.</p>



			Pour l'ensemble des zones, les personnes seules, incluant leurs enfants, peuvent se joindre à une autre bulle familiale durant cette période.	
8	8 février 2021	Mesures de santé publique	<ul style="list-style-type: none"> <li>• Les régions Gaspésie–Îles-de-la-Madeleine, Bas-Saint-Laurent, Côte-Nord, Nord-du-Québec, Abitibi-Témiscamingue et Saguenay–Lac-Saint-Jean passent au palier d'alerte orange.</li> <li>• Réouverture des commerces non prioritaires (y compris soins personnels et esthétiques), centres commerciaux et bibliothèques ;</li> <li>• Activités extérieures permises pour 4 personnes en zone rouge et 8 en zone orange ; Limite d'accueil dans les lieux de culte de 25 personnes en zone orange et 10 en zone rouge.</li> <li>• En zone orange, réouverture des restaurants (max. 2 adultes par table, preuve de résidence et registre) ; des salles à manger dans les résidences pour personnes âgées ; des gyms pour des entraînements individuels et activités sportives et de loisirs intérieurs</li> </ul>	<p>Le nombre de personnes pouvant accéder à l'Église est revu à la baisse. Les activités en ligne avec des innovations se sont multipliées.</p> <p>À Montréal, seules quelques personnes sont permises à l'église. Même le staff managérial pastoral est diminué. Réaménagement et réadaptations pour permettre les émissions en lignes.</p> <p>L'effet « couvre-feu » ne facilite pas les choses.</p>

			<p>(pratique individuelle, en duo ou avec les occupants d'une même résidence privée).</p> <ul style="list-style-type: none"> <li>• Retour partiel des étudiants sur les campus collégiaux et universitaires : en zone orange, tous les types d'activités d'enseignement, incluant les cours théoriques, peuvent être offerts en présence ; en zone rouge, le taux d'occupation des salles ne doit pas excéder 50 %.</li> </ul>	
9	17 mars 2021	Mesures de santé publique	Allègement du couvre-feu en zone rouge qui sera désormais de 21 h 30 à 5 h.	L'effet « couvre-feu » étant amélioré, les personnes qui se déplacent sentent un peu moins de pression dans leurs déplacements.
10	1 <sup>er</sup> avril 2021	Mesures de santé publique	<p>Les régions du Bas-Saint-Laurent, de la Capitale-Nationale, de la Chaudière-Appalaches et de l'Outaouais repassent en zone rouge.</p> <p>Mesures spéciales d'urgence pour la Communauté métropolitaine de Québec (y compris Lévis), la ville de Gatineau et la MRC des Collines de l'Outaouais :</p> <p>Couvre-feu en vigueur de 20 h à 5 h.</p>	<p>Les responsables et le staff rencontrent plus de difficultés pour les émissions du soir, car plusieurs se déplacent parfois à partir de la banlieue de Montréal.</p> <p>Retour de la rigueur du couvre-feu et plus de pression pour les pionniers de l'audiovisuel, du groupe musical limité et du staff pastoral pour Gatineau, etc.</p>

			<p>Fermeture des écoles primaires et secondaires (apprentissage en ligne); des cinémas, des salles de spectacle et des musées; des restaurants (sauf pour livraison et comptoirs pour emporter); des commerces non essentiels.</p> <p>Interdiction pour les commerces de vendre des produits non essentiels.</p> <p>Limite de 25 personnes dans les lieux de culte.</p>	
11	08 avril 2021	Mesures de santé publique	<p><b>Resserrements à certaines mesures en zone orange :</b></p> <ul style="list-style-type: none"> <li>• Interdiction de se déplacer vers une région au palier jaune.</li> <li>• Maximum de 100 personnes dans les lieux de culte (sauf pour funérailles et mariages, dont les cérémonies sont limitées à 25 personnes).</li> </ul> <p><b>Resserrements à certaines mesures en zone rouge :</b></p> <ul style="list-style-type: none"> <li>• Interdiction de se déplacer vers une région au palier jaune.</li> <li>• Les lieux de culte sont limités à 25 participants. Ce nombre maximal de</li> </ul>	<p>Retour de la rigueur du couvre-feu et plus de pression pour les pionniers de l'audiovisuel, du groupe musical limité et du staff pastoral.</p> <p>L'église fonctionne à un nombre réduit de 25 personnes, incluant le staff pastoral et le groupe musical réduit pour les émissions en ligne.</p>

			<p>personnes s'applique également pour les funérailles et les mariages.</p> <ul style="list-style-type: none"> <li>• Lors d'activités extérieures en groupe (maximum 8 personnes), port du masque ou du couvre-visage obligatoire lorsque les personnes ne résident pas ensemble, sauf si elles sont assises à 2 mètres de distance.</li> </ul>	
12	11 avril 2021	Mesures de santé publique	Couvre-feu devancé à 20 h dans les régions de Montréal et Laval.	Retour de la rigueur du couvre-feu et un peu plus de pression pour les pionniers de l'audiovisuel d'ICC-ADN, du groupe musical limité et du staff pastoral.
13	28 mai 2021	Mesures de santé publique	<p><b>Début des assouplissements partout au Québec,</b> minimum 14 jours suivant la fin des mesures d'urgence, le cas échéant.</p> <ul style="list-style-type: none"> <li>• Retrait du couvre-feu.</li> <li>• Ouverture des terrasses extérieures des restaurants</li> <li>• Palier rouge et orange : 2 adultes avec enfants mineurs de résidences différentes ou les occupants de 1 résidence par table.</li> <li>• Palier jaune : occupants de 2 résidences à la même table.</li> </ul>	L'Église respire mieux avec ce bol d'air et ces allègements et revoit son nombre de rassemblements à la hausse, en appliquant les mêmes restrictions du masque et autres restrictions sanitaires.

			<ul style="list-style-type: none"> <li>• Rassemblements sont permis sur les terrains privés extérieurs ; maximum 8 personnes de résidences différentes ou les occupants de 2 résidences différentes. Distanciation physique de 2 mètres.</li> <li>• Levée des interdictions de déplacements.</li> <li>• Allègement des règles pour les grandes salles intérieures et les stades extérieurs ayant des places assignées d'avance : maximum de 2500 personnes en plusieurs zones indépendantes de 250 personnes ; entrées, sorties et toilettes distinctes pour chaque zone ; zones intérieures délimitées ; surveillance des zones en tout temps ; gestion des entrées répartie dans le temps.</li> </ul>	
14	12 juillet 2021	Mesures de santé publique	<p><b>Nouveaux assouplissements :</b></p> <ul style="list-style-type: none"> <li>• Distanciation abaissée de 2 mètres à 1 mètre, tant à l'extérieur qu'à l'intérieur, sauf pour activités de chant et pratique d'exercices à intensité élevée dans les gyms.</li> <li>• Levée des restrictions de capacité dans les commerces de détail.</li> </ul>	Application idem

			<ul style="list-style-type: none"> <li>• Dans les lieux intérieurs et extérieurs avec places fixes, un siège doit demeurer libre entre des personnes de résidences différentes. La distanciation de 1 mètre doit être conservée dans les espaces communs.</li> <li>• Le port du couvre-visage demeure obligatoire dans les lieux publics.</li> </ul>	
15	1er août 2021	Mesures de santé publique	<p>Capacité d'accueil rehaussée lors d'événements : lorsque les personnes demeurent assises à des places déterminées (500 personnes à l'extérieur, 250 à l'intérieur) ; dans les stades, salles et festivals (15 000 à l'extérieur et 7 500 à l'intérieur, avec sections à 500 personnes).</p> <p>Vente d'alcool possible jusqu'à 1 h du matin pour les établissements tels que les bars, les restaurants et les microbrasseries.</p>	Application idem : Rassemblement et accueil des fidèles jusqu'à 250 personnes.
16	08 octobre 2021	Mesures de santé publique	Assouplissement des mesures sanitaires pour les salles de spectacles, les auditoriums sportifs et culturels et les rassemblements publics organisés (ex. : pas de limite du nombre de participants avec passeport vaccinal et port du masque pour les événements ; pour les cérémonies ou assemblées, passeport requis si plus de 250 personnes à l'intérieur ou 500 à l'extérieur ; si	Rassemblement et accueil des fidèles jusqu'à 250 personnes dans l'assemblée d'église avec application du couvre-visage et corollaires.

			moins de 250 personnes sans passeport vaccinal, maintenir la distance de 1 m ; places assignées ; 100 participants pour chorales et orchestres, règles particulières pour les chanteurs et certains musiciens).	
17	20 décembre 2021	Mesures de santé publique	<p><b>Resserrement des autres mesures</b></p> <p>Télétravail obligatoire.</p> <p>10 personnes maximums pour les rassemblements privés à l'intérieur (très fortement recommandé que ces personnes soient adéquatement vaccinées). Limite de 250 personnes, assises, avec passeport vaccinal, dans les lieux de culte et activités publiques essentielles (assemblées, réunions). Pour les mariages et les funérailles, possibilité de tenir une cérémonie sans passeport vaccinal avec un maximum de 25 personnes.</p> <p>Capacité d'accueil des lieux réduite à 50 % dans les commerces et centres commerciaux.</p>	Retour de la rigueur des restrictions. Réduction à nouveau du nombre de fidèles en présentiel à l'église à cause du passeport vaccinal.
18	31 décembre 2021	Mesures de santé publique	<p>Aucun rassemblement privé (une personne seule avec ses enfants peut se joindre à une autre bulle familiale).</p> <p>Couvre-feu de 22 h à 5 h. Fermeture des commerces le dimanche (sauf pharmacies, dépanneurs, stations d'essence). Fermeture des salles à manger des</p>	L'église est privée à nouveau de la nuit de la traversée (réveillon) à cause de la nouvelle restriction du couvre-feu.

			<p>restaurants, aires de restauration et des lieux de culte (sauf pour funérailles). Événements extérieurs avec limite de 250 personnes avec passeport vaccinal. Sports intérieurs suspendus ou limités à deux personnes (ou personnes de la même résidence). Rentrée scolaire en présence reportée au 17 janvier.</p>	<p>Gros choc pour les fidèles qui s'étaient déjà préparés aux festivités du réveillon en présentiel.</p>
19	17 janvier 2022	Mesures de santé publique	<p>Fin du couvre-feu.</p> <p>Nouvelle distribution d'autotests aux élèves du préscolaire et du primaire. Tests rapides maintenus au primaire. Port du masque en classe, lors des déplacements dans l'école et durant le transport scolaire (au préscolaire, obligatoire uniquement dans le transport scolaire). Ouverture des espaces de restauration et cafétérias des établissements d'enseignement supérieur (6 personnes par table, 1 mètre entre chaque table).</p> <p>Même période d'isolement de 5 jours pour le personnel et les élèves de plus de 5 ans adéquatement vaccinés (sinon 10 jours). Seuls les contacts domiciliaires doivent s'isoler (ex. : l'enfant ou le personnel d'un service de garde en contact avec un</p>	<p>Pas de grand changement pour l'Église.</p>



			enfant positif ou avec un adulte positif au service de garde n'a pas à s'isoler).	
20	07 février 2022	Mesures de santé publique	<p>Lieux de culte ouverts à 50 % de la capacité (maximum 250 personnes, avec passeport vaccinal). Maximum 50 personnes (sans obligation de passeport vaccinal) pour les cérémonies funéraires à l'intérieur.</p> <p>Événements publics à l'intérieur (notamment cinémas et salles de spectacle) : capacité d'accueil à 50 % ou maximum de 500 personnes, avec passeport vaccinal. À l'extérieur : capacité d'accueil de 1 000 personnes avec passeport vaccinal.</p>	Réouverture à de l'église pour accueillir jusqu'à 250 fidèles pour les 2 cultes soit celui de 10 h et celui de la jeunesse à 13 h
21	14 mai 2022	Mesures de santé publique	Chute des masques partout au Québec, sauf dans les transports en commun et dans les lieux de santé et corollaires	Grande liberté ressentie. La quasi-totalité des fidèles s'est rendue le dimanche suivant à l'Église sans masques, sauf pour les personnes qui sont encore en vulnérabilité. Accueil avec capacité maximale pour les deux cultes.

Réalisation : Samuel Tompoudi. Sources : les informations présentées sont sélectionnées à partir du site de l'Institut national de santé publique du Québec (INSPQ, 2022) pour la Covid-19 au Québec.

## 4.2 Analyse thématique

Les rencontres en ligne formant des églises virtuelles sont des outils que les églises et les congrégations hors-lignes (en présentiel) utilisent pour encourager et fédérer leurs membres et fidèles. Les rencontres en ligne sont aussi un moyen pour ceux qui désirent pratiquer leur foi sans jugement de valeur de se connecter à une communauté (virtuelle), et cela pourrait même les convaincre à se joindre à une communauté physique (Duteil-Ogata et Jonveaux, 2020 ; Blanc, 2016). Des experts affirment que les connexions virtuelles ont l'avantage non seulement de pouvoir fédérer des points de vue différents et habitudes diverses des adeptes dans une atmosphère sans friction ; mais elles permettent aussi de briser les barrières de la distance et autres stéréotypes (Mayer, 2008) (Hutchings, 2011, Campbell et Calderon, 2007). La communauté virtuelle est source de réconciliation selon G. Jeffrey (MacDonald, 2021) qui, dans son document *No pew? No problem. Online church is revitalizing congregations*, raconte l'expérience de Madame Schultz qui, ayant vécu près de cinq années au Vietnam à l'extérieur de sa communauté physique pour des raisons de voyages de travail de son mari, ne se sentait plus à l'aise et en communion physique avec cette communauté quand elle est revenue chez elle avec sa famille. L'expérience virtuelle et les connexions en ligne lui ont permis de se ressourcer et de renouer avec sa foi et trouver réconfort grâce à une communauté virtuelle. Elle affirme : « It feels like less pressure when you're behind a screen. You don't have to talk, but you can talk when you're ready to talk. » (Beth Schultz assiste aux services en ligne d'une église à Dallas depuis son domicile de Portland, Oregon).

### 4.2.1 Communauté (chrétienne virtuelle) et redéfinition de ses contours

La notion de communauté est centrale dans la vie chrétienne. Pour une communauté religieuse, Internet est présenté comme un outil utilitaire qui répond à des besoins précis d'information, de communication et d'échanges comme le reconnaît Isabelle Jonveaux (2013). Internet peut être à l'origine de nouvelles habitudes. Il fait tomber les barrières spatiales et temporelles (Mayer, 2008). Cela nous amène à penser, à redéfinir ou à reconcevoir la communauté religieuse qui était vue comme un groupe d'individu partageant des intérêts communs dans un espace plus ou moins limité (Helland, 2018). Mais l'avènement d'Internet et plus spécifiquement l'usage de nouveaux médias redistribue les cartes et nous amène à reconsidérer le terme de communauté religieuse chrétienne

(Hutchings, 2013 ; Pape, 2015). À la question de savoir si les rencontres virtuelles, les cultes virtuels ne nous incitent pas à reconsidérer effectivement ce terme de communauté religieuse ou si du moins la floraison des cultes en ligne ne nous amène pas à redéfinir ce terme de communauté chrétienne, une fidèle responsable de l'animation et de la mise en ligne des cultes à l'église locale soutient effectivement que ceux qui sont partout dans le monde et qui se connectent au culte en ligne dispensé par elle et son équipe forment la même communauté que celle qui est locale, celle du Québec, de son assemblée montréalaise. Elle affirmait ainsi :

On est Esprit, donc ils sont là avec nous, peu importe là où ils sont. La communauté a déjà été redéfinie au fait, et cette partie-là de ces gens-là, qui rentrent, qui sont avec nous, qui ne sont pas physiquement sur un lieu physique, dans un lieu physique avec nous, nous les nourrissons aussi à travers les réseaux sociaux. Lorsque nous faisons des publications, mettons un verset qui va édifier, un texte qui va édifier, un texte qui va encourager, un texte qui va motiver, bah là, tu ne penses même pas, moi quand je le fais au fait, dans ma tête, je ne pense même pas aux gens de Montréal, ou d'Impact Centre Chrétien. Je ne pense même pas à ça, parce que moi, ma communauté, c'est les personnes qui me suivent, mettons sur, sur, la page Facebook de l'Église, 19000 personnes. (Ndave responsable au MCIM).

Les communautés ont toujours existé et accompagné les mutations de la société. L'apparition des communautés en ligne redistribue les cartes à l'exemple de ce que dit Campbell :

Les chercheurs ont soigneusement exploré comment l'implication dans les communautés en ligne peut informer les membres de la compréhension de ce que signifie faire partie d'une communauté religieuse ou d'une église et comment cela peut modifier les attentes sur la façon dont la communauté devrait vivre hors ligne.<sup>9</sup> (Campbell, 2012)

Une communauté est caractérisée par le soutien mutuel des uns pour les autres. Du temps de Jésus, il y avait déjà plusieurs communautés (Ecclesia) et Jésus a affirmé qu'il vient établir son *Ecclesia* et que ni la mort ni le séjour des morts ne peuvent prévaloir contre elle (Mat. 21 : 12). C'est pourquoi les évangéliques parlent de famille lorsqu'ils font référence à leur communauté. C'est à cet effet que le pasteur Tonny expliquait que les nouvelles technologies sont en train de

---

<sup>9</sup> La version anglaise a été traduite en français pour une meilleure compréhension.

redimensionner les contours de la communauté et pertinemment dans le cadre de cette pandémie.

Il affirmait :

Euh, ça aurait été difficile s'il n'y avait pas l'Internet pour toucher avec la parole de Dieu premièrement, les membres, eux qui chacun devait rester à la maison. Donc il faut, il fallait l'Internet parce qu'avec l'Internet on a accès à YouTube. Donc la plupart des églises, et particulièrement nous, on a dû se réadapter, s'est réajusté par rapport à cette notion de de vraiment, de de famille. Nous appelons ça la famille. Et au fait, donc, euh avec cette notion de communauté, de famille, on a dû se réajuster pour atteindre les membres qui restaient chez eux. (P-A Tonny de Gatineau)

Pour sa part l'assistante-pasteure de Victoriaville croit que même si Internet a redéfini les contours de la communauté (Campbell, 2005a, Hutchings, 2011), le virtuel ne peut pas résorber à lui seul adéquatement le problème de communion fraternelle de la communauté qui exige le touché et la proximité physique. Elle affirme cela en faisant référence au livre des Actes des apôtres (Act 2 : 42) et le relate en ces termes :

Donc, quand on regarde aussi l'Église primitive, on voit ce qui faisait la force, c'est parce que ces personnes se retrouvaient ensemble. Ils persévéraient dans les enseignements et persévéraient dans la communion fraternelle, dans la fraction du pain, toutes ces choses-là. Ça, c'est des éléments qu'on ne peut pas traiter, euh seule dans le digital. Nécessairement, on peut essayer, mais on ne peut pas vraiment faire ça de façon parfaite (A-P Madeleine).

Pour elle, comme pour bien d'autres, l'église est une famille qui doit se retrouver physiquement de temps en temps si l'on veut maintenir les liens familiaux, sinon celle-ci perd son essence. Elle a poursuivi en disant :

Et pour comprendre aussi le fonctionnement de l'Église, on peut juste prendre le fonctionnement d'une famille normale. Une famille, quand j'ai dit une famille naturelle, un père, une mère et les enfants, parce que l'Église, c'est une famille. Alors s'il y a le père, la mère, qu'on commence à fonctionner de manière virtuelle, on ne se voit plus, le mari est à Singapour, la femme à Tombouctou les enfants sont à Los Angeles, et puis on est connecté tous les jours, il y a plus de famille. Ça peut se faire bon parce que maintenant peut-être le, le, les parents sont en missions ou quelqu'un est en vacances, ou l'enfant est allé étudier. Mais à un moment donné, il faut que la famille se retrouve parce que ce qui fait même la famille c'est cette, cette chaleur humaine là, c'est ce contact humain. Donc l'Église ne peut pas évoluer, de suivre les nouvelles technologies jusqu'à perdre même l'essence.

Dans le même ordre d'idées, un des responsables des missions et d'ouverture d'églises annexes soutenait que plusieurs personnes ont rejoint la communauté sans que cela soit dans les quatre murs de l'église :

Disons l'expansion de l'évangile, au contraire, en tout cas, par la grâce de Dieu, nous, dans notre famille spirituelle, ça a plutôt permis à ce que des personnes qui sont loin, reculées, les personnes qui sont dans des villes éloignées, des personnes qu'on ne pouvait pas toucher autrement, ils ont été touchés, ils ont eu accès à la parole, ils ont donné leur vie à Jésus Christ, durant la Covid, voilà. (Bertrand responsable de mission)

Pour ce répondant qui est d'origine française résidant maintenant à Montréal, Internet a effectivement brisé les frontières du réel (Duteil-Ogata et Jonveaux, 2020) et lui permet d'être partout sur le globe à la fois, sans bouger de chez lui. Il soutient que « Internet permet de créer une communauté. C'est-à-dire de rassembler la communauté, dans le sens de rassembler des gens qui ont une même vision. Oui, mais moi ça me permet d'aller dans des endroits du monde que je n'ai pas accès physiquement » (Naurad).

Pour lui, grâce à la magie d'Internet et par le biais des nouvelles technologies, il communique avec plusieurs fidèles en Afrique, en Chine, en Europe, etc. Il suit le culte de plusieurs leaders charismatiques évangéliques à la fois. Pour ainsi dire, Internet permet de redéfinir les contours de la communauté (Jonveaux, 2013) qui peut s'étendre au-delà de ce qui était jusqu'alors limité dans le temps et l'espace. Selon Tim Hutchings, les personnes qui se connectent en ligne pour pratiquer leur foi sont généralement les mêmes que celles qui le faisaient uniquement en présentiel (hors-ligne) au point que les frontières dans une communauté, par exemple en ligne et hors ligne, nécessitent une renégociation. À cet effet, il pense que quatre pôles se dégagent du croisement des pratiques religieuses en ligne qui génèrent soit de la « familiarité » ou de la « différence » soit de « l'isolement » ou de « l'intégration » (Hutchings, 2011). Dans cette optique, il soutient ainsi : « The tensions generated between these four poles are balanced, contested and re-defined by designers, managers and participants, each seeking the balance of intimacy, distance, familiarity and novelty that best suits their personal goals. » (Hutchings, 2011, p. 1132). La responsable des NTIC de l'Église locale abonde en ce sens quand elle affirme en ces mots que la communauté est déjà redéfinie pour toutes les institutions religieuses :

Moi, je pense que cela a déjà été défini et je ne dirai pas seulement évangélique parce qu'après ce qui s'est passé avec le confinement, ça nous a mis dans une situation où toutes les églises se sont tournées vers les réseaux sociaux. Il y a l'Église Notre-Dame des grâces (catholique), qui se trouve ici à Montréal qui est maintenant sur les réseaux sociaux, le culte, la messe, entre guillemets, est diffusé sur les réseaux sociaux. Donc on a déjà redéfini d'une certaine manière la Communauté. La messe de Lourdes, maintenant, elle se passe sur les réseaux sociaux. Donc ç'a déjà été redéfini, définitivement. (Ndave responsable au MCIM)

De ce fait, la communauté, qu'elle soit chrétienne ou non, avec l'accroissement des outils de connexion en ligne, avec l'essor des NTIC et des nouveaux médias, les contours et les frontières de la communauté ont déjà été redéfinis. « Aujourd'hui, quand tu, tu fais ton culte, bah tu sais que la majorité qui te suivent sont à l'extérieur » (Ndave responsable au MCIM)

Cet autre répondant, lors de l'entrevue, témoigne de la chute des barrières de ce terme de communauté, entre le virtuel et le présentiel grâce à Internet et grâce à la numérisation des rencontres de prières et des cultes dominicaux.

Nous (à ICC) avons un pasteur principal qui est resté toujours à Paris pendant ce temps de Covid et de confinement. C'est lui qui tenait le culte dans tout le monde entier. Donc toute personne appartenant à cette congrégation d'ICC, que ce soit en Asie que ce soit en Afrique, que ce soit en Europe, ou en Amérique, c'est lui qui tenait le culte chaque dimanche, tout le monde était connecté au culte à Paris, c'est vraiment un acquis. On ne peut pas vraiment discuter là-dessus, non ? Et si les gens étaient en Asie ou bien en Amérique du Nord, ils voulaient entendre plutôt sur le prêche, le culte du pasteur principal, qu'est-ce qu'il y a ? Il fallait juste se connecter au culte de dimanche. Il fallait se connecter juste quand il faisait des séances de prière, donc étant n'importe où, on se connectait directement... vraiment ça c'est un atout. Alors, qu'entre-temps, c'est en présentiel. En présentiel, tu ne peux que suivre ton pasteur ? Tu ne peux que suivre ton pasteur, mais tu ne peux pas suivre un autre pasteur à part ton pasteur. Alors que le fait que c'est digital, ça te donne vraiment l'opportunité de suivre qui tu veux. En ce moment précis, on peut préférer suivre plutôt un autre pasteur que de suivre son pasteur, tu peux plutôt préférer suivre le pasteur d'une autre congrégation que la tienne au lieu de suivre ton pasteur, donc vraiment, ça a tellement d'ouverture. (St-Paulin)

Et son épouse, poursuivant l'entrevue, soutient ce que son époux a dit tout en le nuancant :

Et en plus de ça aussi, tu pouvais décider d'écouter de dire OK, je vais pas écouter peut être le culte de Boissy, mais peut être que je vais écouter le culte d'une autre congrégation, bon disons par exemple, écouter le message de Mohammed Sanogo, ou bien de Mamadou Karambiri. Donc tu as cette possibilité-là, mais ça, c'est le bon côté.

Maintenant le mauvais côté est que, ce côté digital est venu fragiliser la communion fraternelle, parce qu'on a beau écouté les cultes en en ligne, mais ça ne remplacera pas le fait que tu rencontres ton frère, tu rencontres ta sœur, vous êtes bien ensemble déjà, comme la parole de Dieu le dit, hein : « il est pour les Frères et sœurs de demeurer ensemble (en référence au Ps 133.1) » (épouse de St-Paulin)

La communauté est un lieu de partage au sens large du terme. C'est un lieu de socialisation par excellence. Et là, Mme Wendy d'insister sur ce fait en disant lors de notre entrevue que :

Moi, je pense que j'appartiens à une Communauté parce que je partage on va dire là un terme français « les valeurs de cette Communauté ». Je me sens, je partage pleinement les valeurs et je me sens comme on dit, « comme un poisson dans l'eau ». Parce que cette famille-là, contrairement à ma famille biologique, c'est une famille que j'ai choisie. Et quand j'ai choisi une famille, je l'ai choisie parce que je me sens membre, parce que je sens que les valeurs partagées me rejoignent. (Wendy)

Ainsi, former des « réseaux de relations humaines », voilà ce que recherchent les communautés d'Église et cette même pratique est aussi au cœur des communautés virtuelles. Cela témoigne du caractère proprement sociologique de ces dernières qui ne se limite pas à des facteurs comme la proximité géographique des membres et/ou les interactions physiques et tangibles entre individus uniquement.

#### 4.2.2 Captation, retransmission et réception du culte en direct ou en différé

##### 4.2.2.1 L'équipe du MCIM

Le Ministère de la Communication, de l'Innovation et des Multimédias (MCIM) occupe une place de choix dans la vie culturelle d'ICC en général, et d'ICC-ADN en particulier. Ce ministère gère plus d'une vingtaine de volontaires au niveau local, qui permet la médiatisation de l'expérience du culte ou des rencontres communautaires au sein de l'Église. Du point de vue pratique, ce ministère permet de mieux interconnecter les cultes et rencontres en présentiel aux internautes qui souhaitent se connecter en ligne (rencontres virtuelles), couramment appelé cultes ou rencontres à distance. C'est un travail qui demande de la débrouillardise en tant que bénévole jusqu'à requérir des compétences assez poussées dans des domaines tels que le graphisme, la prise et la captation de photo et vidéos, des gestionnaires IT. Cette cellule audiovisuelle est généralement parmi les premières à se présenter sur place à l'église vers 8 h 30 pour un culte qui commence normalement vers 10 h, heure locale. L'équipe se remet d'abord « entre les mains du Seigneur » par la prière, car

selon eux, tout ce qu'ils peuvent accomplir de bon vient du Seigneur, ce que me confirme un des participants, se référant au texte de 2 Corinthiens (2 Cor 3 : 5). Après les formalités et vérifications d'usage, les caméramans et les responsables du son vérifient leurs appareils. La régie est placée à l'un des angles du tout nouveau bâtiment acquis. Elle dispose d'ordinateurs performants derrière lesquels sont postés les techniciens de l'audiovisuel pour la retransmission et la mise en ligne. Un vaste écran géant a été mis récemment en place derrière la chaire, en remplacement de plusieurs autres petits écrans qui étaient placés aux angles du bâtiment. Ce changement, me confirme la responsable Ndave, a pour but de rendre l'image plus performante et plus grande nature, car les autres écrans étaient bricolés, et plusieurs petits écrans avaient été collés les uns aux autres pour en faire un écran moyennement grand, ce qui rendait les images moins professionnelles et moins parfaites. Ce vaste nouvel écran sert également de toile de fond lorsque les chantres ou que les officiels sont à la chaire pour le service du culte de dimanche par exemple. Il y a également un effet amplificateur, coordonné de ce fait aux jeux de lumière qui y sont installés, ainsi que des projecteurs au plafond.



Figure 4.1 : Équipe audiovisuelle (MCIM) en plein travail et matériel audiovisuel



Réalisation et crédit photo : Samuel W Tompoudi. Source : (Impact Centre Chrétien, 2022) et (FB ICC-Montréal, 2022) et (FB ICC-Montréal, 2022).

#### 4.2.2.2 Captation et retransmission d'un culte ou d'une rencontre ecclésiale

La prédication du pasteur est au cœur du culte dominical. C'est l'un des moments charnières de toute rencontre dominicale. Ce scénario-ci qui est relaté est typiquement représentatif dans le cas où le culte de dimanche est totalement exécuté à l'Église, en présentiel sans que toute l'assemblée soit amenée à suivre le prêche du pasteur principal à distance qui se diffuse depuis Paris, à Boissy-

Saint-Léger. Dans ce dernier cas de figure, l'équipe de la régie gère la retransmission à partir du serveur local. Toutefois, si c'est le pasteur principal de l'église de Montréal qui va prêcher, son message est envoyé à l'avance à l'équipe du MCIM.

L'un de jeunes dédiés à la caméra et à la coordination des images me livre son expérience en ces termes :

Donc, oui, il faut vraiment une équipe qui suit de près le message du pasteur envoyé à l'équipe qui va diffuser le culte. C'est envoyé la veille à l'équipe. Donc l'équipe sait en fait, sait un peu, connaît déjà un peu la structure, et puis les versets et tout ce que le pasteur va aborder pendant son prêche, les titres, les sous-titres et tout est connu d'avance la veille. Donc on reçoit le message et donc tous ces versets-là sont déjà préparés. On peut les faire de plusieurs manières, donc on peut les écrire ou faire des petites, faire des bannières, les placer dans ce logiciel-là. Et maintenant, dès que le pasteur développe ses points, quand il arriva à un point, il faut cliquer sur le verset pour que ça apparaisse sur l'écran de celui qui suit le culte en ligne. (Philémon)

Pour que tout cela soit opérationnel, des investissements y ont été consentis pour l'achat de matériels, outils et logiciels afférents. Pendant la Covid-19, la quasi-totalité des prêches du dimanche était suivie à distance depuis le siège à Boissy. Or, comme toutes ses églises d'ICC dans le monde sont interconnectées, nous nous sommes entretenu à cet effet avec le P-A de Gatineau. Lors de l'entretien avec lui, il est revenu sur les investissements qu'ils ont dû consentir localement pour non seulement pouvoir être interconnectés avec le siège, mais également pour être à mesure de diffuser leurs propres rencontres. Il affirmait :

Pour nous permettre de diffuser, parce qu'avec la diffusion, il faut des ordinateurs qui sont nommés au moins avec I (7) minimum pour avoir une bonne image et un très bon son. On a dû aussi se réadapter au niveau du son parce que lorsque vous diffusez votre son doit être d'une très bonne qualité. Donc au niveau du son, on a dû rajouter des instruments de musique, mais aussi prendre le logiciel Logic-pro, qui est un logiciel de son qui permet de pouvoir améliorer le son, donc on s'est réadapté dans ce sens et on a dû aussi, au niveau de l'aménagement du lieu de culte changer, parce que qui parle de caméra, parle de positionnement, donc le positionnement des caméras, et ça fonctionnent en impair. (P-A Tonny de Gatineau)

Ainsi donc, pour revenir au culte en présentiel de Montréal, avant que le pasteur principal ADN ne monte pour le service du sermon, c'est l'équipe de louange qui prépare l'auditoire à une atmosphère spirituelle, disposée à être dans l'écoute de la parole. Les annonces des activités ludiques ou

spirituelles qui se sont déroulées au courant de la semaine ou qui le seront prochainement sont projetées sur l'écran afin de renforcer ce concept de communauté à ceux qui suivent à distances comme à ceux qui sont présents dans la salle. Quand le pasteur prend la parole pour son prêche, toute l'assemblée est embrassée du regard et des paroles selon l'inspiration du jour sont prononcées sous les acclamations et la participation émotive de la salle. Les NTIC participent à la portée de sa voix qui est déjà imposante, par les micros, le retour et les amplificateurs, le tout auréolé de jeux de lumière tamisée, parfois fumeuse qui rappellent l'imaginaire de « la tente d'assignation » (Ex 33 : 9 FRDBY)<sup>10</sup> dans le désert, qui se remplissait de fumée, symbole de la gloire de Dieu. Pour revenir à la retransmission de son prêche et du culte, plusieurs outils et logiciels sont mis à contribution. Le jeune homme de l'équipe nous relate la coordination en ces termes :

Si je dirais depuis un an, un an et demi, en fait depuis la pandémie et tout, je sais qu'on a développé d'autres moyens de rendre le culte plus agréable, et je sais que le matériel, les caméras, tout ce qu'on utilise présentement, c'est beaucoup plus sophistiqué et c'est du matériel de très bonne qualité en fait. Et je dis, le but c'est de trouver, de chercher à avoir une très belle image, avoir un très bon son et tout, c'est toujours pour donner une belle expérience à celui qui suit le culte à la maison. C'est toujours pour le rapprocher un peu plus du présentiel en fait, même si c'est vrai que par rapport au présentiel, il y a l'atmosphère qui va me manquer. Mais celui qui suit le culte à la maison quand l'image est très bonne quand le son est très bien, la personne vit là quasiment la même chose que celui qui est en présentiel. (Philémon)

Ainsi donc, la qualité de la retransmission des images et du culte dans son ensemble, cette numérisation des rencontres, dans sa qualité est tributaire des sacrifices et investissements consentis, soit en matériel, en logiciel, en énergie et en formation, une adaptation continue pour que ces NTIC soient au rendez-vous. Pour l'une des responsables du département du MCIM-ICC-ADN, la qualité des retransmissions influence le message qui est véhiculé. Elle soutient :

Parce qu'on considère aussi Impact de chrétien comme étant un produit, Impact centre chrétien comme étant un produit qui véhicule, la bonne nouvelle de Jésus-Christ, mais qui le véhicule dans un certain cadre. C'est juste la façon dont on fait notre culte, la façon dont, le langage que l'on a. Il y a le Saint-Esprit qui nous conduit. Bah tout ça, c'est ce que tu enveloppes dans ton produit pour vendre. Parce qu'aussi, si on est sur les réseaux sociaux, c'est pour attirer des gens, on n'est pas là tout simplement pour y être. Parce qu'on veut, au fait, le truc c'est que, quand tu es sur les réseaux sociaux

---

<sup>10</sup> Tente d'assignation voir Exode 33 : le mot « tente d'assignation » de la version Darby de la Bible française est traduit de l'allemand par « tente de réunion ».

comme je disais, ça prend une certaine connaissance, certaines compétences pour pouvoir utiliser tout ça, parce que, à un certain moment donné, tu dois valider tes statistiques, tu vas aller voir si évidemment le message que tu es en train de transmettre, parce que Jean 15 nous dit, il faut porter des fruits. Ben, porter des fruits, il faut évaluer, est-ce que ce que je vends, est ce que, est-ce que ça a une portée, est-ce que les gens écoutent. Est-ce que les gens répondent ? (Ndave responsable au MCIM).

Pour elle, certains facteurs et enjeux sont à prendre en considération : « quand vous travaillez pour mettre un produit en ligne, c'est comme si on s'apprêtait à faire de la vente » (Ndave responsable au MCIM), c'est comme dire que c'est un produit que l'on met en ligne pour le rendre attrayant, admirable, et qui puisse saisir les sens, de façon naturelle, ou de façon spirituelle.

Dans ce cadre, pour que l'expérience qu'on voit en ligne soit saisissable et attrayante, cela prend des logiciels à jour que l'équipe puisse intégrer. Elle affirme que, concernant les logiciels, il y a quelques années de cela, l'équipe partait plus avec des logiciels dispendieux, notamment ceux de la famille Adobe. Ce sont des logiciels professionnels qu'ils utilisaient dont le rendu des images et du son est professionnel, mais des mises à jour sont toujours à l'ordre du jour.

Pour nous mettre plus dans le bain de l'image d'ICC qu'ils souhaitent communiquer en ligne, la jeune responsable continue en affirmant :

Au fait, il y a tellement de gens sur la toile, que tu ne veux pas mettre n'importe quoi en ligne, parce que si tu mets quelque chose qui est négligé, qu'il est fait à la va-vite, c'est sûr que ça ne va peut-être pas capter, euh, capter l'œil, capter l'auditoire. C'est que, le produit que tu vas mettre en ligne, tu le veux le plus professionnel possible. Parce qu'au fond, au-delà de tout ce que nous mettons, tu veux que la chose que tu vas présenter puisse capter l'œil. Il faut que ce soit présenté correctement, il faut qu'il y ait une forme qui se détache, pour que ça puisse capter l'œil. Et donc Adobe, c'était assez cher, et puis c'était, il fallait quasiment prendre une formation pour pouvoir l'utiliser même jusqu'aujourd'hui. Il fallait vraiment prendre une formation pour pouvoir l'utiliser, des fois. C'est une formation qui est coûteuse. Par contre, il y a certains logiciels qui sont vraiment très conviviaux, très instinctifs. Mettons, je citerai Canvas, et ça, le rendu est aussi professionnel. Le rendu est aussi professionnel, mais c'est instinctif, hein. Ça te permet vraiment de, ça ne prend pas une formation au même niveau que Photoshop, mettons, et tu peux aller dessus, travailler avec ça pour avoir mettons des bannières qui en valent la peine. (Ndave)

L'autre STAR dédiée à la captation des images relate les nombreuses possibilités qui s'offrent à eux de nos jours. Il y a beaucoup de choix pour la diffusion simultanée sur plusieurs réseaux sociaux. Ainsi, quand ils filment au niveau du département du MCIM il y a une équipe qui s'occupe

de diffuser le culte en ligne, et il y a une autre équipe qui s'occupe de filmer le culte. C'est là alors que les logiciels rentrent en action. Il nous donne encore un autre aperçu.

Et au niveau de la diffusion aussi, on, avant, là je parlais de logiciel OBS qui est utilisé encore par, en tout cas, par certaines églises. Mais là nous on utilise vraiment un logiciel de diffusion que certaines chaînes utilisent en fait. Et c'est sûr que oui, c'est ça, ça a changé, ça vraiment changer la dynamique. Déjà au niveau de l'équipe, il faut se former. Il faut régulièrement se former pour en fait utiliser ces logiciels-là à leur pleine capacité. C'est sûr que présentement, on n'utilise pas encore le logiciel à leur pleine capacité parce qu'on se forme toujours et on ne maîtrise pas encore vraiment à 100 % ces logiciels, mais c'est des logiciels en fait de très bonne qualité qui permettent vraiment de créer vraiment, en tout cas une ambiance vraiment très agréable pour celui qui suit le culte à la maison, par rapport à la louange, l'adoration, la musique. C'est vraiment tout le système, et ça permet en fait, surtout la table de son, ça permet de vraiment d'arranger la musique pour que celui qui suit le culte en ligne puisse vivre une expérience extraordinaire. (Philémon)

Figure 4.2 : Écran géant qui a remplacé pendant la Covid-19 les 4 mini-écrans jumelés



Réalisation et crédit photo : Samuel W Tompoudi. Source : page site de l'Église (Impact Centre Chrétien, 2022) et (FB ICC-Montréal, 2022)

#### 4.2.3 Analyse des sites web, des rencontres sur Zoom et autres plateformes digitales

Alors que les églises ont dû se réorganiser pour mettre en place des services religieux et de socialisation pendant la pandémie, elles ont fait le constat que l'Église en ligne possédait de nombreux aspects positifs. Beaucoup ont attiré des fidèles lointains et des congrégations se sont rajeunies. Il y a beaucoup d'activités qui se sont développées sur zoom pendant ce contexte de Covid comme par exemple « la Bonne Part ». Ce contexte inédit a permis à l'Église de développer davantage des outils ou des moyens pour faire des activités via la plateforme zoom, Facebook en direct, Instagram et YouTube.

Les rencontres du mardi de « La bonne part » de ICC-ADN s'inscrivent dans cette lignée des rassemblements sociaux sur Zoom auxquels j'ai assisté, par l'observation participante à distance (virtuelle). En fait, c'est la Covid-19 et ses règles restrictives contre les rassemblements qui est à la base de la mise en place de cette plateforme, dans le but de partager « la parole de Dieu » et d'encourager les fidèles à la persévérance, à l'abnégation et à ne pas abandonner même dans l'adversité. La sœur Rina qui apprécie les rencontres de cette plateforme affirme lors de notre entrevue : « Donc c'est ce que j'ai aimé, à l'église on a grandi, l'église a mûri. Je dirais, on s'est très très très bien adapté aux nouveaux modes des cultes en ligne, et puis non, en tout cas, moi je n'y vois que du positif, hein ».

Les rencontres zoom de « La Bonne Part » ont été donc pour le pasteur de bonnes occasions pour partager des moments spéciaux avec ses fidèles à pareils moments éprouvants tels la Covid-19, et de les encourager à la résilience et à la persévérance. Pour tenir ces rencontres, d'abord l'information est générée et ensuite annoncée au courant de la semaine sur les différentes plateformes communicationnelles de l'Église et des groupes WhatsApp afin de préparer les fidèles à cette rencontre. Et le soir de rencontre, quand vient l'heure de l'émission, les fidèles commencent à se connecter à la plateforme avant que le pasteur prenne place pour débiter le partage.

Par exemple, l'émission du mardi 7 septembre 2021 a rassemblé plus de 135 participants de plusieurs campus. Pendant cette rencontre de « La bonne part », le pasteur a développé sa thématique sur la « banque de bénédictions » dont bénéficie le chrétien par son appartenance au Seigneur Jésus-Christ, selon la lettre de Paul en Éphésiens 2 : 10 qui dit « nous sommes son

ouvrage, ayant été créés en Jésus Christ pour de bonnes œuvres, que Dieu a préparées d'avance, afin que nous les pratiquions. »

Enthousiaste et charismatique, le pasteur était aidé par son épouse qui intervenait de temps à autre par des « alléluia » ou autres interjections ou faisait parfois la lecture de certains versets bibliques. Les participants à la rencontre interagissaient également par leurs *alléluias* sur leurs écrans et envoyaient de nombreux émojis sur la plateforme par le biais de leurs claviers d'ordinateur ou de leurs cellulaires. C'est aussi la preuve que le virtuel engage aussi bien que le réel quand la communauté se transporte sur le virtuel. La particularité de ses rencontres en ligne virtuelles, c'est qu'elle se passe dans le confort de son foyer où on pouvait remarquer des gens confortablement allongés sur leurs divans grâce à leurs caméras allumées. Cela répond aussi à cette invitation spéciale en ligne de l'Église ICC pendant la Covid-19 qui dit « ICC chez vous », tout cela pour dire que c'est comme si le divin s'invite chez les fidèles par le truchement de canaux humains.

L'Église ICC possède plusieurs autres plateformes dédiées aux différents groupes qui composent sa congrégation et elle les exploite afin de rassembler sa communauté et de leur faire vivre de moments de convivialité et des sentiments d'appartenance. Sur le plan local et en pleine Covid-19, c'est évidemment « La Bonne part » qui a connu un grand engouement de participation, surtout aux heures les plus difficiles de la pandémie. C'est aussi le signe d'une résilience institutionnelle sur le plan local, car cette capacité qu'a eue l'ICC-ADN comme institution ecclésiastique locale de se ressaisir aussi rapidement après le choc répond à cette définition que donne Huma Haider (2021) qui introduit son article sur la résilience institutionnelle en affirmant que :

La résilience institutionnelle est la capacité d'un système social (société, communauté, organisation) à absorber et à se remettre des chocs externes, tout en s'adaptant et en se transformant positivement pour faire face aux changements à long terme et à l'incertitude (Anderson et Tollenaere, 2020 ; Juncos et Joseph, 2020 ; Aligicia et Tarko, 2014).



Figure 2.3 : Fiche publicitaire d'invitation de la nouvelle plateforme « La Bonne Part » en pleine Covid-19



**Impact Centre Chrétien - Campus Montréal**  
21 juillet 2020 · 🌐

Nous serons en direct aujourd'hui dès 20h sur la chaîne YouTube ICCMONTREAL TV pour notre émission La Bonne Part avec le pasta Célestin!

# LA BONNE PART

AVEC PASTEUR CÉLESTIN YAO

POUR UN TEMPS D'ÉDIFICATION

## MARDI À 20H

**LIVE**

ICCMONTREALTV   
PASTEUR CÉLESTIN YAO 

  
Video Conferencing

  
AMÉRIQUE  
DU NORD

**Pasteur Celestin Yao**  
21 juillet 2020 · 🌐

 Je m'invite « chez vous » ce soir dès 20h pour notre rendez-vous hebdomadaire de prière et de partage « La Bonne Part ».

Réalisation et crédit photo : Samuel W Tompoudi. Source : page site de l'Église (Impact Centre Chrétien, 2022) et (FB ICC-Montréal, 2022).

#### 4.2.4 Expériences religieuses (spirituelles) en virtuel ou en présentiel

Internet a-t-il la capacité de modeler et modifier la nature même de la religion dans ce monde contemporain ? Zaleski invite ses lecteurs à réfléchir à comment les nouvelles technologies changent-elles nos vies spirituelles ? (Zaleski, 1997). Il nous mène dans un scénario de randonnée spirituelle où nous prenons connaissance de la capacité de la technologie de redimensionner notre vision de la spiritualité, du culte et du sacré. Il prend exemple sur des sites web établis par des baptistes et des bouddhistes, des mormons et des musulmans, dans des congrégations virtuelles et des aumôneries Internet, des cybermissionnaires, pour révéler le nouveau visage technologique de la religion. Au demeurant, tout ce qui se déroule en virtuel en matière de pratiques religieuses est, dans la plupart des cas, le reflet de ce qui se passe en présentiel, dans le culte local. Le spirituel et le temporel de même que le présentiel et le virtuel s'imbriquent et se communiquent en ligne (Campbell, 2005a) afin de créer une relation dynamique. C'est évidemment le cas également quand il est question de suivre le culte à la télévision ou sur son petit écran. Un lien s'établit. À travers les acclamations, les émojis que les fidèles envoient sur la toile, ou étant chez eux à distance, d'une certaine manière, le prédicateur, le Pasteur Yvan ou Yao ou qui que ce soit se sent écouté, encouragé ou revigoré dans l'interaction avec son public. Dans le cas de notre terrain, par exemple, la participation en ligne des fidèles lors de l'émission « La Bonne Part » a eu une relative influence sur le hors-ligne. Parce que cette plateforme a été utilisée comme moyen pour fédérer les fidèles qui délaissaient le présentiel. C'était une voix qui encourage les fidèles à réadopter la participation progressive et massive des rencontres en présentiel lorsque les restrictions tombaient.

Dans cette optique, et pour encore relater cette synergie qui semble se développer entre le virtuel et le présentiel, il y a cet exemple avec la conférence grandeur nature suivie de Paris (voir figure 4.3) où les fidèles se rassemblaient à l'église locale de Montréal et suivaient le culte à partir de l'église siège de Boissy à Paris, retransmise en direct ou en différé sur grand écran à l'église locale, au moment où les règles sanitaires s'étaient assouplies pendant la pandémie et que les assemblées pouvaient accueillir un nombre limité de personnes en présentiel. Cela montre que les NTIC permettent d'être présent ailleurs sans quitter les murs de son chez-soi, de son église et de sa localité, mais aussi vice-versa d'être accueilli en hôte sans traverser les murs, sans quitter le lieu local pour le (réseau en ligne Internet) mondial ou le mondial pour le local.

Le concept de « réseau en ligne » souligne les changements culturels et sociaux qui se manifestent à la fois en ligne et en hors-ligne, nous dit Heidi Campbell (2011). La religion se modifie et se transforme jusqu'à un certain degré lorsqu'elle est pratiquée en ligne versus hors-ligne. Ces modifications et mutations sont perceptibles chez les fidèles. Sur le plan pratique, l'effet que ça fait d'être dans une salle où il y a une prestation de musique, par exemple, est différente que lorsque l'on est chez soi en train de suivre cette même musique à travers un écran. À la question de l'expérience spirituelle via Internet, un répondant a donné son avis avec des nuances qui portent à réflexion :

Humainement, c'est sûr qu'il y a une différence entre le fait d'être physiquement dans un lieu de culte où tout le monde est présent et où on célèbre, on adore Dieu, l'atmosphère, elle est différente que lorsque vous êtes seul chez vous. D'abord, lorsque vous êtes seul chez vous, c'est sûr que n'y a pas véritablement toute cette dimension où vous avez vos frères et vos sœurs autour de vous et où vous sentez la ferveur d'une salle autour de vous, il y a pas cette dimension. Là néanmoins, ça n'empêche pas qu'on puisse expérimenter spirituellement les mêmes choses. Et d'ailleurs, nous on vit, on le vit. Avec le temps de prières connectées que nous faisons, les temps d'adoration connectés que nous suivons. On a le Saint-Esprit qui touche des personnes depuis leur salon. Les gens sont saisis dans le salon. Il y a des signes, des prodiges, des miracles qui sont opérés chez des personnes, depuis le salon. Il y a des guérisons divines qui sont opérées depuis le salon. Cela veut dire qu'on est capable d'expérimenter la même puissance divine depuis chez soi comme si on y était en présentiel, spirituellement. (Responsable Bertrand)

Lionel Obadia croit que les frontières du virtuel et du réel sont retravaillées par les nouvelles technologies de l'information et de la communication (Obadia, 2015), tout comme Berzano (2018) soutient que les nouvelles technologies, contribuent à créer un vaste monde spirituel, sans frontières facilement identifiables, composées de nouvelles pratiques et d'expériences spirituelles, et Enzo affirme que

le cyberspace devient ainsi un moyen de réenchanter le monde réel, un espace sacré qui révèle des potentialités que les Églises et les groupes religieux singuliers sont en train d'exploiter massivement pour restaurer la communication avec un public de fidèles lointains ou blasés, voire pour conquérir de nouveaux prosélytes. (Pace, 2018, p. 67).

Les expériences religieuses en ligne, en direct comme en différé, semblent indénombrables : le moteur de recherche Google affiche des statistiques exorbitantes sur le mot en référence à Dieu ou à la quête de sens qui sont tapées sur Internet. Bien des personnes sont ainsi devenues adeptes d'une

religion (Cowan et Dawson, 2004 ; Mayer, 2008 ; Jonveaux, 2013) grâce à Internet et aux NTIC. Ainsi, le virtuel serait-il devenu comme « le monde dématérialisé en ligne qui (semble) contraster avec la phénoménologie qui s'est formée depuis toujours autour des objets sacrés corporels et matériels » ? (Berzano, 2018). Un de mes répondants en entrevue, saisissant la balle au bond, m'a relaté un témoignage de guérison d'une de ses filleules et voilà ce qu'il raconte :

Okay, mais donc juste pour raconter. Encore une fois, les cours que nous donnons actuellement comme ce dont je vous ai parlé, les samedis, j'ai eu une de mes étudiantes qui, justement suite à un thème qu'on a eu à voir sur l'identité, sur notre héritage en Jésus-Christ. Elle était souvent oppressée chez elle à la maison, et suite donc au cours, elle a expérimenté quelque chose de spécial la nuit, alors qu'elle était tourmentée encore, alors qu'elle était oppressée par des esprits mauvais. Et, euh, je sais qu'elle avait mis chez elle des temps de prières qu'on a eu à faire avec le pasteur Yvan, des temps de prière durant lesquels le pasteur, euh il donnait des paroles de proclamation. Durant cette nuit-là, elle a été touchée, elle a été visitée, donc par le Seigneur et ses oppressions ont cessé et elle est venue, elle est venue témoigner. D'ailleurs, même elle a été même baptisée du Saint-Esprit. Elle a commencé à, à parler en d'autres langues (glossolalie), donc des langues inconnues. Et donc elle est venue témoigner de cela dans notre Cour. Alors ça montre que, effectivement, la parole de Dieu, elle est efficace et elle n'est pas, comment je vais dire, limitée par la distance géographique. Tant qu'on est connecté, tant qu'on y croit et qu'on est connecté spirituellement, on peut expérimenter ce qui est écrit dans cette parole-là, où qu'on soit, et ça montre aussi que, les prières qu'ont fait, les prières, même quand tu prends une prière, une prière qui a été faite ; disons quelque temps après, et que tu t'appropries cette prière-là, que tu l'utilises même pour prier, tu peux encore expérimenté des visitations, tu peux encore expérimenter des expériences spirituelles. (Bertrand)

C'est aussi là une preuve qu'à travers le virtuel, on peut toujours être connecté comme dans le réel et on peut toujours faire des expériences spirituelles simplement. C'est donc tout à fait normal, selon les témoignages de quelques fidèles et de nos répondants, de faire l'expérience d'une « visitation du Seigneur ». Un leader nous souligne que, d'ailleurs, beaucoup de personnes ont expérimenté des choses vraiment exceptionnelles dans la prière à distance lors des prières connectées d'ICC avec le pasteur Yvan et ils en ont donné des témoignages : il y en a eu qui ont été touchés, il y en a d'autres qui ont entendu des paroles du Seigneur soi-disant. Même des personnes ont expérimenté des visitations sur plusieurs continents en étant juste connectées en une prière en ligne conduite par le pasteur Yvan ou son frère Yves Castanou, affirmait ce leader. Cela démontre le charisme et l'influence du pasteur fondateur qui agit malgré la distance géographique grâce au facteur technologique.

L'utilisation de la toile est à finalités multiples quand il s'agit de religion : soit ciblé pour répondre à une simple question de curiosité, soit pour répondre à une quête de sens de l'âme. Celui qui tape le mot « Bible » ou la question « Y a-t-il un Dieu ? » dans un moteur de recherche tente peut-être de satisfaire une simple curiosité, mais il est probablement aussi en quête de quelque chose (Mayer, 2008). L'évangélisation s'adapte donc au web pertinemment pour le monde évangélique qui engage une démarche tout autre, car « le présupposé ecclésiologique de la démarche évangélique est très différent de celui des autres communautés chrétiennes, puisque l'Église (corps de Christ) n'est pas avant tout une institution visible » (Mayer, 2008, p. 111).

Tant d'efforts d'évangélisation et d'enseignement se déploient alors à travers les NTIC. Donc le web se positionne comme un instrument d'évangélisation plus efficace que ne pourrait le faire une simple distribution de pamphlets, de dépliants ou autres moyens qui se font en présence physique. Des guérisons de l'âme et du corps sont le témoignage de bien de gens qui ont été touchés par le canal des NTIC. Les gens trouvent la foi et le sens de leur vie par le canal de l'Internet (Cowan et Dawson, 2004). Pendant notre terrain, ce jeune homme STAR me raconte comment il a trouvé la foi et l'église qu'il fréquente maintenant par le canal d'Internet :

C'est en mars 2015. Donc moi je... Bah avant ça, je croyais, oui, je sais qu'il y a un Dieu qui existe, mais je ne croyais pas vraiment aux affaires d'église, et tout ça, au pasteur. Je ne croyais pas vraiment à tout ça. Et puis, et puis c'est en fait au travers d'une expérience personnelle. Quand je dormais la nuit, je me réveillais toujours paralysé, j'ouvre les yeux, mais je me sentais toujours paralysé. Et c'est à la suite de ça que je suis allé maintenant en tapant sur YouTube, *pourquoi je me réveille la nuit comme ça ?*, que je suis tombé sur. Au départ, je suis tombé sur d'autres personnes qui parlent d'autres choses. Et puis je me rappelle un jour comme ça, je suis tombé sur une prédication du pasteur principal de mon église et j'ai suivi. Quand j'ai suivi le message de la nuit-là, en ligne donc sur mon ordinateur d'étudiants, j'avais mon ordinateur, donc j'ai suivi le culte. J'ai suivi le message du début à la fin et effectivement, il parlait d'un sujet, de ce que je vivais en fait, donc dans le message, c'était, il a ajouté juste une phrase. Il a dit voilà, des fois vous dormez la nuit, et vous vous réveillez paralysé, il a dit : « C'est ça, c'est ça ». Et ce message a été vraiment centré en tout cas sur le Christ Jésus Christ. En tout cas le message, moi, j'ai suivi du début à la fin, ça m'a, ça m'a réellement touché. C'était comme s'il me parlait à moi, personnellement. Donc à la fin du culte de ce message-là, il a dit, si vous voulez accepter Jésus dans votre vie et tout, donc, et c'est comme ça que moi la nuit-là j'ai fait la prière avec lui, il a dit de répéter la prière, j'ai répété la prière. (...) Et puis j'ai répété exactement ce qu'il a dit comme : *maintenant mon corps est devenu le temple du Saint-Esprit, donc la personne, s'il y a quelqu'un qui vient me paralyser ou quoi que se soit, cela cesse*. Et effectivement, depuis ce temps, mais avant de suivre ce message-là, je suivais d'autres choses, je

suivais quelqu'un d'autre qui parlait de ahh, il faut mettre du sel, il faut mettre de l'eau, il faut mettre ça, donc je faisais ça. Mais quand je fais ça, ça devenait pire et moi à un moment donné, jusqu'à un moment donné, j'avais peur de dormir la nuit, parce que chaque fois que je dormais la nuit, ça m'arrivait, mais ça a duré plus que la fois précédente avant ça, des fois ça dure. Au début, ça durait quelques secondes, mais après ça a duré presque une minute. Là, je me réveille, mais je ne peux pas bouger, et quand j'ai suivi ce message-là et le jour j'ai suivi, le messenger fait la prière, j'ai accepté Jésus. J'ai dit maintenant, Jésus, je t'accepte et tout, j'ai fait la prière avec le pasteur en ligne, et j'ai prié. De la nuit-là quand je me suis couché depuis ce jour-là, plus jamais je ne, je n'ai plus vécu ce problème. Et justement, et même à la suite de ça, c'est parce que j'ai fait cette prière. Voilà pourquoi, j'ai, je me, je me suis dit, oui, c'est vraiment quelque chose qui s'est passé. (...) Mais depuis ce temps-là, je n'ai plus jamais vécu ce que je vivais là, où je me réveillais paralysé, je n'ai plus jamais vécu ça. Donc moi c'est comme ça que je me suis convertie. Donc c'est à partir de là que je me suis dit, non, vraiment, Dieu est réel, Dieu est vraiment réel et j'ai commencé effectivement, et c'est à partir de ce moment-là que j'ai cherché en fait l'église où je vais là, Impact Centre chrétien, je les ai cherchés en ligne. Est-ce qu'il y a une église, Impact Centre Chrétien ici à Montréal ? Donc c'est comme ça que je me suis connecté à l'Église d'ici. (Philémon)

Cet autre frère qui s'occupe de l'intégration des nouveaux me relate son expérience spirituelle vécue en pleine pandémie alors qu'il souffrait de douleurs au pied. Il commence par dire : « parce que j'ai eu des moments très forts sur zoom ». Il poursuit, « tiens, je vais te raconter ça » :

C'est ce que j'ai aimé. Je faisais, je fais, moi, je fais du sport, je fais du tennis de table. Janvier, janvier de l'année dernière. Décembre ? Décembre, je me suis fait mal au genou ; je claque, ça craque, claque ! Je ne sais pas, ça, ça fait un truc ici, ça va pas, je peux pas plier. Janvier, février, mars comme ça, 3 mois, 3 mois et demi, mais, disons 3 mois pleins. Un vendredi soir je suis (en train de suivre) une soirée de délivrance. Le vendredi avant la soirée, toute la journée, j'ai la même douleur, ça n'a pas bougé. Je suis la soirée, je prie pour les autres qui ont le même mal. Et là j'ai appris quelque chose. J'ai eu un « Rhema » m'a touché et là j'ai compris quelque chose. Je vais t'expliquer après. Ce qui s'est passé, c'est que là j'ai senti un grand froid ici, là (il montre l'endroit). Il est venu un truc glacial, glacial, glacial. Vraiment de la glace, c'était glacial, le mot je ne sais pas s'il y a plus fort que glacial, mais c'est, c'est sûr ce mot là, plus fort que glacial. Fort, fort, fort, fort, fort. Et là après ça, j'ai fait une vidéo que j'ai envoyée après où je bouge (j'arrive maintenant à bouger). Je dis, je fais la vidéo et je disais (dans la vidéo) je ne pouvais pas faire ça, je ne pouvais pas faire ça et je le disais dans la vidéo, maintenant je le fais, je le fais. Ça, évidemment, j'avais encore une faiblesse comme un convalescent quand on sort de l'hôpital. Mais maintenant, je fais du sport et je refais les mouvements que je pouvais pas faire, et maintenant je bouge et tout. J'ai plus rien et j'avais plus rien. J'ai envoyé la vidéo en témoignage qu'ils ont passé, et aussi dans un autre truc de témoignages. (Naurad)

Mais il reconnaît et nuance que, en termes d'atmosphère, c'est sûr qu'il y a une différence entre quelqu'un qui reste chez lui à la maison et quelqu'un qui est dans une assemblée où on célèbre ensemble Dieu.

#### 4.2.5 Avantages et défis du virtuel/présentiel

##### 4.2.5.1 En ligne ou hors-ligne, un risque à gérer : éviter la confusion liée à la manipulation mentale

Beaucoup de critiques sont émises à l'encontre des églises évangéliques. Entre craintes et suspicions, beaucoup d'églises protestantes pentecôtistes, de mouvements évangéliques, sont prises sous une valse d'accusations de manipulation à tort ou à raison (Binkowski, 2015). L'essor d'Internet accentue donc ce fléau de la manipulation. La numérisation des pratiques religieuses, la numérisation des rencontres spirituelles exposent non seulement les fidèles à ce fléau de manipulation mentale, mais aussi, et surtout les leaders ecclésiastiques, surtout charismatiques au même attrait. Le risque de confusion entre ce qui relève d'une manipulation des fidèles et ce qui résulte d'un cheminement spirituel sain et normal est très mince selon ce qui se remarque. De ce point de vue, les critiques qui émanent de plusieurs milieux se basent sur certains aspects comportementaux et relationnels qu'entretiennent fidèles et leaders ecclésiastiques.

Commençons par dire que la tentation de manipuler sera toujours là comme un risque bien réel et bien à surveiller. En effet, de même que beaucoup de soi-disant pasteurs, prophètes, gourous, spiritualistes se placent en position d'être des manipulateurs, de même, certaines personnes se prédisposent à être manipulées selon des experts en psychologie. Les personnes manipulées veulent pouvoir s'abandonner à quelqu'un d'influent ou se sentir appartenir à un groupe. Ils veulent abandonner leur libre arbitre en faveur d'un dirigeant spirituel, un homme charismatique, politique ou religieux, un gourou, etc. Quand il semble évident que l'on sert une cause (religieuse) qui publiquement semble rendre service au plus grand nombre, aux plus faibles, aux démunis, la tentation devient aussi plus grande pour tomber dans ce travers si l'on manque assez d'humilité et de lucidité pour être conscients des forces en présence des deux côtés de la médaille. Ainsi, quelques soient les précautions que l'on puisse prendre ou les lois qui s'imposent, tant que la psychologie humaine ne changera pas, le risque de manipulation guette leaders politiques,

religieux, fidèles et adeptes et ce risque sera toujours là (Parizot, 2020). Cela n'élimine pas la nécessité de lutter contre ces perversions de la vérité.

La manipulation est en effet un facteur plausible entre autorités et subalternes. La hiérarchie très affirmée des leaders charismatiques évangéliques, la relation d'autorité que ces leaders charismatiques manifestent vis-à-vis de leurs adeptes, est vue comme un facteur favorable à cette manipulation. Les fidèles qui sont en présentiel et les adeptes en ligne considèrent généralement que l'autorité du pasteur, du prophète, ou tout simplement du serviteur de Dieu émane de Dieu lui-même, ce qui paraît normal. Cela se traduit parfois par une relation de dépendance de ces fidèles et adeptes-ci vis-à-vis du leader. Mais le risque dans bien des cas est que le leader confonde et prenne parfois son propre bon sens, son inspiration personnelle pour la parole de Dieu, ou que le leader affirme que, ce qu'il pense, ce qu'il a médité, observé et su, c'est Dieu lui-même qui le lui a dit. Dans le cas de la dépendance et de la révérence à autorité, les fidèles chrétiens et adeptes pourraient prendre toute parole de ce leader pour acquis sans esprit critique. Encore que l'esprit critique soit la chose la moins promue dans le « royaume de Dieu ». Pendant notre terrain en pleine pandémie par exemple, lorsque les différents vaccins avaient été mis à la disposition des populations avant même l'imposition de l'obligation vaccinale, le Pasteur Yvan Castanou, pour encourager ses fidèles et adeptes à aller se faire vacciner, avait affirmé que « Dieu lui a dit » que les chrétiens pouvaient le faire, mais de préférence avec le vaccin Pfizer. D'aucuns pourraient trouver cela comme de la manipulation mentale. En effet, comme leader, il aurait pu encourager les personnes qui le souhaitent à aller se faire vacciner, d'une autre manière, plus simple et plus humaine, que de s'appuyer sur l'autorité de la Bible, ou sur « Dieu m'a dit » pour ajouter du crédit à sa position sur la vaccination pour la Covid-19 et convaincre ceux qui l'écoutent de ça. Pour preuve, les fidèles qui ne sont pas en France par exemple et qui ne disposaient que du vaccin Pfizer, ces fidèles qui sont par exemple au Congo, en Côte-d'Ivoire, en Amérique latine pour ne citer que ces pays-là, ne disposaient pas du tout du vaccin Pfizer, mais seulement de l'AstraZeneca ou Moderna. Comment Dieu aurait-il pu donc généraliser une vaccination pour des fidèles qui ne disposent même pas de ce type de vaccins ? Voilà le genre de position qu'il faut éviter au risque de créer ce sentiment de manipulation. Toute personne dotée de raison peut méditer et recevoir une idée, une lumière, une révélation sur un sujet. Celle-ci peut émaner de Dieu ou de la raison. Même l'apôtre Paul, le grand héraut de l'universalisme chrétien (Badiou, 1997) a su parfois, et à certains



moments, faire la différence entre ce qu'il croyait avoir reçu du « Seigneur <sup>11</sup> » et ses avis personnels, même si ses avis semblaient inspirés par Dieu. Mais parce qu'on généralise parfois tout en l'assimilant à « la voix de Dieu », il y a risque que cela soit pris pour de la manipulation. Alors, pour éviter ces amalgames, il est opportun que ces leaders relativisent parfois leurs propos. Faire la différence sur ce qu'ils connaissent par analyse et discernement personnel à de la « pure révélation de la parole dite *Rhema* » et ainsi éviter de donner parfois du poids à leurs propres visions des choses, à leurs messages personnels par des énoncés prophétiques du type « Dieu m'a dit ».

L'autorité que les évangéliques reconnaissent à *l'Écriture* est évidente. Parce que l'autorité de Bible est un fait vérifié, les leaders devraient évidemment redoubler de prudence pour ne pas en faire excès sur son usage ou ne pas donner aux détracteurs l'analyse que ceux-ci abusent du *Nom* de Dieu ou de sa *Parole*. Toutefois, il faut admettre que, dans notre contexte d'ultramodernité surtout, certaines vérités peuvent sembler aliénantes pour l'observateur non averti, par exemple certaines manières d'exercer le ministère pastoral. Autre exemple, le cas de la sanctification (Heb 12 : 14) pourrait aussi être vu comme un cheminement qui tente d'imposer de lourdes règles de vie aux chrétiens, bien que ce ne soit probablement pas le cas.

Du facteur potentiel de dépendance à l'autorité vient se greffer le besoin de chaleur d'une vie communautaire qu'on reconnaît caractériser les églises évangéliques. Les expériences et les témoignages partagés entre fidèles donnent aux membres d'une église ce fort sentiment d'appartenance et attirent les gens, parfois à la recherche d'un cocon protecteur. À tort ou à raison, une hiérarchie très affirmée des leaders couplée à la peur de la désobéissance des fidèles, dans un climat où la chaleur humaine dite « communion fraternelle » prévaut, et où ce lien communautaire tente de renforcer l'individualité et l'unicité du chrétien, fait que les suspicions de manipulation sont plausibles. En effet, les relations cordiales entre frères et sœurs, les amitiés entre les membres d'une église, le foisonnement des plateformes d'intégration à la communauté ou les réunions de prières de maison peuvent sembler suspectes et exposées à la manipulation, cela dépend. En ce qui concerne les finances, le désir de voir les fidèles d'églises honorer leurs dîmes ne fait pas exception. On peut se demander dans quelle mesure adviennent des obligations abusives de dépendance

---

<sup>11</sup> 1 Corinthiens 7 : 12-40 « Aux autres, ce n'est pas le Seigneur, c'est moi qui dis : Si un frère a une femme non-croyante, et qu'elle consente à habiter avec lui, qu'il ne la répudie point; » [...] « Pour ce qui est des vierges, je n'ai point d'ordre du Seigneur; mais je donne un avis, comme ayant reçu du Seigneur miséricorde pour être fidèle. »

financière. Toutefois, une marge d'interprétation pourrait varier en fonction des personnes chargées de la gestion de ces finances dans un lieu donné et qui pourraient justifier le fait de porter un jugement sur le comportement d'un groupe ou d'une église.

L'avènement de la Covid-19 ayant accéléré la numérisation des pratiques religieuses, cet aspect de la manipulation religieuse s'invite encore plus dans l'arène. Alors, à ICC-ADN, les fidèles pourraient aussi se voir exposer à pareil danger comme nous l'avons souligné tantôt. Entre les fidèles qui recherchent un cocon familial, ou un réconfort au sein d'une crise existentielle, cherchant même parfois une validation de certaines décisions personnelles auprès du leader ou de leurs responsables d'églises, voilà des situations qui requièrent donc de la vigilance pour éviter toute forme de manipulation mentale, psychologique, spirituelle et financière si l'Église veut éviter des dérives dans ce sens-là. Entre avertissements aux dérives d'Internet et de tout ce qui se publie sur les réseaux sociaux, et le juste dosage de l'autorité que détiennent les leaders évangéliques, le jeune leader Pasteur Tonny de Gatineau s'explique sur ces points sensibles. Pour lui, il faut d'abord de la discipline pour les usagers chrétiens de l'Internet. Il avertit qu'il ne « faut pas écouter tout le monde. Pourquoi il ne faut pas écouter tout le monde ? Faut pas écouter tout le monde parce que là où il y a une certaine liberté, il y a toujours des dérives ». (P-A Tonny)

C'est évident que des références bibliques recommandent qu'il ne faille pas vivre selon le train de ce monde (les principes non chrétiens). Les passages comme celui de l'épître de Jean en témoignent : « n'aimez point le monde ni les choses qui sont dans le monde. Si quelqu'un aime le monde, l'amour du Père n'est point en lui » (1 Jean, 2 : 15) ou ce passage de l'évangile de Jean où Jésus lui-même déclare « Si vous étiez du monde, le monde aimerait ce qui est à lui ; mais parce que vous n'êtes pas du monde, et que je vous ai choisi du monde, à cause de cela le monde vous hait » (Jean, 15 : 19), sont des passages qui exigent par exemple une coupure avec le monde extérieur ou de mener une vie qui impacte de manière positive son entourage. Toutefois, les personnes critiques pensent que ce sont des positions radicales qui exposent à la manipulation (Parizot, 2020), car l'appartenance au groupe, l'identification à la communauté du Christ isole parfois le fidèle de sa famille biologique, professionnelle, etc., et l'expose à un manque de rationalisme dans sa quête de sens.

L'écllosion des plateformes numériques du religieux expose davantage à la manipulation des personnes plus ou moins aguerries. Pour le pasteur Tonny, on ne doit pas faire de notre liberté un prétexte d'aller sur la toile pour vivre selon la chair. En d'autres termes pour vivre selon le monde, ou vivre selon les principes qui ne sont pas les principes de Dieu, c'est-à-dire être influencés par autre chose que la parole de Dieu. Sur ce point, il semble se référer au passage de l'épître de Paul qui dit « Frères, vous avez été appelés à la liberté, seulement ne faites pas de cette liberté un prétexte de vivre selon la chair... » (Galates 5 : 13). Bien que des observateurs non chrétiens trouvent que cette apparente coupure d'avec l'extérieur (abstinence) expose à la manipulation pour des âmes faibles (Binkowski, 2015), le jeune pasteur trouve plutôt que c'est un rôle de berger que devraient jouer les leaders évangéliques pour endiguer les dérives de manipulations qui peuvent foisonner sur Internet et les réseaux sociaux. Pour lui :

Le rôle de Berger, c'est aussi de prévenir. Le rôle de berger, c'est aussi d'avertir, le rôle de berger, c'est aussi d'établir des directives. À partir de là, c'est tout à fait normal que certains leaders et nous-mêmes, nous le faisons aussi. Nous disons : attention, ce n'est pas tout ce qui est sur YouTube (par exemple) qu'il faut suivre. (P-A Tonny)

Même en jouant le rôle de berger en tant que leaders religieux comme le remarque le Pasteur Tonny, nous pensons que la prudence, le discernement et l'autocritique sont toujours de mise pour engager les fidèles et les leaders dans une spiritualité légitime dénuée de toute forme de manipulation.

#### 4.2.5.2 Avantages du virtuel : commodité et adaptabilité

Les NTIC vont jouer un rôle déterminant dans la modernisation des communautés religieuses. Dans le cas des églises évangéliques comme à ICC, Internet et les nouvelles technologies vont jouer un rôle supplémentaire d'assistance pour mettre en exergue les activités qui étaient déjà plus ou moins visibles. Internet semble participer à la création d'une économie du « royaume de Dieu » comme le relate Max Weber (2001) dans son livre *L'éthique protestante et l'esprit du capitalisme*. Parallèlement, dans son livre *Dieu en ligne* (2013), Jonveaux relevait qu'en plus des activités proprement économiques, l'Internet va devenir un relais important dans la diffusion des appels à dons. Nous avons remarqué et analysé que cette crise pandémique a accéléré l'usage de ces transactions économiques via Internet qui permettent aux fidèles, même sans se déplacer, de contribuer financièrement ou apporter des dons afin de participer ainsi à la santé financière des

assemblées évangéliques. Lors de l'un de nos entretiens, pour corroborer ce que disait Isabelle Jonveaux, le Pasteur Tonny reconnaît cette importance que permet Internet et des NTIC dans la collecte des dons, et dans la facilité d'opérer des transactions financières en ligne, il affirme :

Au début, les offrandes, c'était beaucoup plus en présentiel, mais avec la Covid, on a dû réajuster beaucoup de choses. Les machines « Interac », qu'il y avait dans les églises, la plupart ont été retournées. On est beaucoup plus passé à la technologie « Virement Interac », donc Virement Interac, virement bancaire, virements internationaux mêmes.

L'approche de la responsable MCIM par rapport au volet marketing des pratiques en lignes religieuses (numériques) des églises évangéliques m'a positivement étonné lors de notre entretien, car c'était la première fois depuis le début de notre terrain qu'en entretien, quelqu'un me donnait le moyen de voir les choses sous cet angle. Pour elle, le fait de montrer une vie chrétienne qui impacte dans cette ère ultramodernisée, c'est une forme de marketing, comme un produit de vente, donc une image à vendre sur un marché où c'est le plus offrant qui s'en sortira. Elle affirme :

Bien qu'il y a beaucoup de produits, au fait, qui se présentent sur le marché, quand je dis sur le marché, il y a beaucoup de produits qui se présentent sur le marché, même sur le marché spirituel. Si je pars juste de ça, au-delà de ça, moi ce que je veux vendre, c'est Jésus. Parce que je sais que mon produit il est, il est top, il est au-dessus de tout produit parce que j'en ai fait. Euh, c'est pareil, par expérience, je le dis, par expérience personnelle. Il y a au-delà de vendre Jésus, je veux aussi vendre Impact Centre Chrétien ? Parce qu'on considère aussi Impact Centre Chrétien comme étant un produit, Impact Centre Chrétien comme étant un produit qui véhicule un message, en fait la « Bonne Nouvelle » de Jésus-Christ, mais qui le véhicule dans un certain cadre. C'est juste la façon dont on fait notre culte, le langage que l'on a. Il y a le Saint-Esprit qui nous conduit. Bah tout ça, c'est ce que tu enveloppes dans ton produit pour vendre. Parce qu'aussi on est sur les réseaux sociaux, c'est pour attirer des gens. (Responsable Ndave au MCIM)

C'est donc évidemment une réalité qui corrobore ce que Isabelle Jonveaux dit lorsqu'elle écrit : « Et c'est donc tout naturellement que des communautés de plus en plus nombreuses investissent le web pour proposer la vente en ligne de leurs produits. » (Jonveaux 2013, p. 64). Et mieux encore pour illustrer l'assertion qui concerne notre terrain d'étude à ICC, IEBI qui est une école d'étude biblique internationale de la congrégation, elle se tenait auparavant majoritairement en présentiel. Mais l'avènement de la Covid-19 a poussé les leaders à rendre les cours bibliques totalement en ligne. Ainsi en témoignent quelques-uns de nos répondants en entrevue.

On a compris que, il y avait vraiment une grande opportunité qui était là, à côté de nous qu'on n'exploitait pas à fond. C'est ce que la Covid est venue nous enseigner. Et aujourd'hui d'ailleurs, c'est ça, donc ce que je peux dire par rapport à notre famille spirituelle, ça nous a amenés à repenser totalement la façon dont on fait les cours, par exemple, la façon dont on donne les cours bibliques aujourd'hui. À l'heure que je vous parle en tout cas, pour l'instant, il n'y a plus de cours en présentiel. Tous les cours bibliques, donc nous avons l'habitude de donner aux personnes qui sont nouvellement arrivées dans notre église, ça se donne via la plateforme Zoom et ça se donne aussi d'une manière corporative. Cela veut dire quoi ? Cela veut dire que, vu que dans notre famille spirituelle nous avons des églises qui sont un peu partout dans le monde, nous avons des églises dans plusieurs villes. Lorsque vous arrivez, disons dans l'église de Montréal, et que vous vous inscrivez au cours biblique, la personne, le formateur qui va vous donner votre cours peut être à Paris par exemple, ou il peut être, il peut être en Belgique, ou il peut être en Suisse, donc dans le passé on faisait le cours en présentiel. Ici ça veut dire que la personne devait aller à l'église de Montréal dans la semaine ou dans le week-end et un formateur devait se déplacer aussi de venir en présentiel dans l'Église de Montréal. Aujourd'hui, en tout cas depuis 2020 jusqu'à présent, toutes les nouvelles personnes qui viennent dans nos églises, ils participent et suivent toujours ces cours-là, mais ils les suivent via zoom et le formateur qui leur donne le cours peut être à Paris, il peut être en Belgique, il peut être en Suisse, il peut être en Amérique du Sud, il peut être aux Caraïbes ; donc le formateur peut être n'importe où dans le monde, n'importe où dans une église d'Impact Centre Chrétien. Et donc les ressources sont fédérées au fait, aujourd'hui, les ressources sont fédérées. (Bertrand, responsable de missions)

Les commodités du virtuel sont grandes à bien y considérer les choses, car Internet est un rendez-vous de toutes les possibilités et de tous les usages. La distanciation sociale créée par l'avènement de la Covid a amené à contrario de nouveaux fidèles d'autres contrées à se rapprocher sur le cyberspace et à instaurer une forme de « cyber sacré ». C'est pour eux une façon de dédier un culte à Dieu dans ce nouvel espace virtuel.

Aussi, les NTIC facilitent la conservation de liens avec ceux qui sont loin de soi, la famille et les proches, mais aussi des inconnus sans attache aucune et qui deviennent par Internet, de nouveaux médias, des proches et très proches bien que lointains, comme le témoignait ce fidèle qui passait son temps à clavarder chaque jour avec les fidèles d'autres églises de partout dans le monde. En plus du fait que ce fidèle pouvait naviguer de site en site d'église, il pouvait aussi communier avec des fidèles qu'il n'avait jamais ni vus ni rencontrés, mais en qui il se sentait affilié grâce au lien confessionnel et grâce au lien de l'Internet. Internet se présente « comme un espace sans frontières » (Jonveaux, 2013) en contradiction avec l'espace borné des églises et des rencontres religieuses en présentiel. Il témoigne ainsi :

Donc, l'avènement de la pandémie m'a permis de continuer les enseignements de Dieu, mais aussi d'avoir des contacts avec des frères et des sœurs de là-bas, en Côte-d'Ivoire et en même temps avec d'autres églises, alors que je les connais même pas. Donc, en Afrique, d'ici, on est 6000 ou 8000 km, je sais pas, je ne fais pas de différence. Je connais pas ces personnes-là. Je suis encore en contact sur Telegram. Je suis en contact avec des gens du Burkina Faso, en contact avec des gens de la Calédonie, bah forcément de la Guadeloupe alors qu'on est à 5000 km, je suis en contact avec la France. Donc ça me permet d'aller d'un pays à l'autre d'aller chercher l'enseignement et de continuer à m'édifier, du coup. En fait, j'ai, il a fallu que je m'adapte comme l'Église s'est adaptée, et le fait que l'Église s'est adaptée, elle s'est interconnectée, ça a tout rassemblé. Donc le fait que ça rassemble, bah ça, ça a accroché. (Naurad)

À la question de savoir s'ils appréciaient les rencontres virtuelles, les fidèles reconnaissent avoir à s'adapter, dans la mesure où ils ont été privés de lieux de culte en présentiel. Une fidèle répondante me dit « forcément, il faut faire preuve de résilience, il faut se résigner puis dire, bon, on n'a pas le choix, ben on va s'adapter, on s'adapte ». Elle explique cela par le fait que d'être présent juste sur Zoom, peut peut-être créer un petit peu de relâchement : « Un peu dans la mesure où on se dit bah, ce n'est pas grave étant donné que le culte sera disponible en ligne, bah ! on pourra se lever un peu plus tard de son lit, suivre un peu plus tard, etc. ». Pour la fidèle répondante,

ça crée un petit peu en quelque sorte une certaine forme de paresse, donc ça demande de la discipline. Car c'est comme quelqu'un qui est habitué à aller au travail tous les jours et qui du jour au lendemain, se ramasse à la maison en télétravail. Ben, il faut vraiment être discipliné pour faire ses 8 h de travail, par jour à la maison. (Rina)

Cette autre personne responsable de la plateforme des créateurs de richesses (PCR) raconte :

Et là, et l'avantage que nous avons est que, en présentiel, il y avait très peu de gens qui venaient à nos rencontres. Il y avait très peu de gens qui avaient du temps pour y participer. Et quand c'était en en virtuel, en Zoom peu importe, les gens pouvaient être au travail, les gens pouvaient être à la maison, les gens pouvaient maintenant se connecter. Nous, euh, en présentiel, tous ceux qui venaient sont des gens de Montréal, ce sont les gens au Canada. Alors qu'en temps de Covid en virtuel, nous sommes, nous avons les gens connectés un peu partout. Nous avons les gens connectés à Gatineau, nous avons les gens connectés depuis l'Afrique, depuis la Tunisie et nous avons les gens connectés depuis Paris. Nous avons les gens connectés depuis Moncton, depuis Edmonton, donc vraiment ç'a plutôt été positif. Je me rappelle que, avant qu'on ne balance en virtuel, l'effectif, nous étions, on n'atteignait pas ça, on n'atteignait pas 50 personnes, alors qu'aujourd'hui nous sommes plus de 118 personnes. Et tout se fait en virtuel, donc vraiment en virtuel. Je dirais que ça a été plutôt vraiment un atout pour nous, c'est plutôt positif pour nous. (St-Paulin)

Il y a certes la paresse et la léthargie que le virtuel et les connexions en ligne des rencontres virtuelles drainent sur leurs sillages comme la répondante Rina mentionnait plus haut. Toutefois pour elle, l'Église ICC dans son ensemble et celle de l'Amérique du Nord en particulier, notamment celle de Montréal a plutôt grandi en maturité à travers cette pandémie. Elle témoigne en ces mots sur son appréciation des rencontres virtuelles :

Ah ! ce que j'ai aimé, c'est le confort de la maison. Ça, j'ai bien aimé de ne pas surtout durant l'hiver, de ne pas avoir besoin de déneiger la voiture. S'il neigeait le dimanche matin, le culte, il était en ligne, alors c'était bien pour ça. Et ce que j'ai aimé, ce que ça a permis aussi, c'est qu'avant que ce contexte n'arrive, il y avait pas d'émission de la « Bonne Part », il n'y avait pas ça. Et donc ça, c'est un aspect, c'est un côté aussi que j'ai beaucoup aimé. Il y a beaucoup de choses, il y a beaucoup d'activités qui se sont développées sur zoom pendant ce contexte de Covid justement. Ça a permis à l'Église de développer encore davantage des outils ou des moyens pour faire des activités, euh euh, via la plateforme Zoom, afin, en virtuel quoi. Donc c'est ce que j'ai aimé. À l'église, on a grandi, l'église a mûri, je dirais s'est très, très très bien adapté aux nouveaux modes des cultes en ligne. Et puis, non, en tout cas, moi je n'y vois que du positif, hein, si ce n'est ah, le seul point négatif, peut-être que pour moi personnellement, c'est que, par moment, j'ai senti comme un certain assouplissement spirituel, si je peux dire, dû justement au manque de discipline. (Rina)

L'un des jeunes STAR avec lequel nous avons eu un échange témoignait aussi de cette aise et malaise à cet effet en relatant que :

Je dirais que moi personnellement c'est qu'à un moment donné, je me suis habitué au culte en ligne. Et euh. Et à un moment donné, des fois j'ai, j'hésite entre cette expérience-là et aller et me déplacer après les levées des restrictions sanitaires. Euh, moi je dirais c'est beaucoup plus à ce niveau-là que j'ai eu un un petit challenge, donc à un moment donné on s'est conformé au culte en ligne. Donc bah ça m'évite de me déplacer, donc je vais suivre à la maison et moi c'est beaucoup plus à ce niveau-là. Donc ça m'a touché un peu plus euh cet élan-là de dimanche, de se lever pour dire, ben, je vais aller à l'Église. Je vais aller rencontrer des frères et sœurs communier, donc moi, j'ai eu un challenge à ce niveau-là. (Philémon)

Les pratiques en lignes sont un moyen fort d'évangélisation pour les missionnaires. Ces pratiques hors ligne (virtuelles) sont vraiment un moyen d'atteindre des personnes que nous ne pourrions peut-être pas être atteindre dans un cadre local, parce que certaines personnes ne viendraient pas dans un bâtiment d'église. Un des responsables des missions et d'implantation d'Église raconte :

En tout cas, comment faire pour garder les fidèles connectés à la parole, les fidèles connectés aux activités, aux événements de l'Église ? On peut dire que, par la grâce de Dieu, quand on regarde les statistiques dans notre église, quand on regarde le nombre de personnes qui ont donné leur vie à Jésus Christ, quand on regarde la quantité d'étudiants que nous avons eus dans nos classes pour les formations bibliques, on n'a jamais eu autant de monde durant une année, on peut dire que le chiffre a triplé le nombre d'étudiants qu'on a eu en 2020, c'est peut-être 3 à 4 fois le nombre d'étudiants qu'on a en temps normal et le nombre de personnes sauvées. Juste pour vous donner quelques chiffres, on parle de plus de 6000 étudiants, je crois, en 2020 et le nombre de prétendus sauvés, je sais que ça se compte en dizaines de milliers pour l'année 2020. Donc c'est pour vous montrer ce qui s'est passé. Loin justement de penser que le confinement aurait freiné, disons l'expansion de l'évangile, au contraire, en tout cas, par la grâce de Dieu, nous, dans notre famille spirituelle, on a plutôt, ça a plutôt permis à ce que des personnes qui sont loin, reculées, les personnes qui sont dans des villes éloignées, des personnes qu'on ne pouvait pas toucher autrement ; ils ont été touchés, ils ont eu accès à la parole, ils ont donné leur vie à Jésus-Christ durant la Covid-19, voilà. (Bertrand)

C'est même le moyen le plus efficace jusqu'ici pour intervenir dans des pays très fermés au christianisme comme dans les pays musulmans. Des témoignages relatent comment dans des pays comme le Maroc, en Algérie et autres pays musulmans, des communautés discrètes de chrétiens formés de convertis apparaissent grâce au télévangélisme et surtout à travers le net (Garnoussi, 2004 ; Mayer, 2008). Internet permet donc au message religieux, qu'il soit chrétien ou musulman etc., de traverser les frontières qui lui étaient traditionnellement assignées. Les NTIC ouvrent donc leurs portes à différents messages religieux prêchées par le pasteur, l'imam, la chamane, le gourou, etc.



Figure 4.4 : Conférence grandeur nature suivie à Paris à partir de Montréal, signe de la porosité des frontières du virtuel et du présentiel

**Méga**  
**IMPACT — 2020**  
**CONFÉRENCE**

**DIMANCHE 23 AOÛT**

**09H00 12H00-15H00**

**EN DIRECT EN PRÉSENTIEL**

**HEURE DE MONTRÉAL**

**MOHAMMED SANOGO** **MATTHEW ASHILOWO** **MAMADOU KARAMBIRI** **GREGORY TOUSSAINT** **MARCELLO TUNASI** **YVAN CASTANOU (HÔTE)**

**9061 BLVD PIE IX**

ICCGMONTREAL

Réalisation et crédit photo : Samuel W Tompoudi. Source : page site de l'Église (Impact Centre Chrétien, 2022) et (FB ICC-Montréal, 2022).

#### 4.2.5.3 Défis du virtuel : la question de l'autorité et des réglementations

Bien que le virtuel présente de nombreux avantages sur le plan stratégique et aussi sur le plan pratique, il y a lieu de revenir sur la question des écarts que le virtuel est susceptible d'occasionner. La superficialité pourrait être considérée comme un piège dans une relation qui exige de la profondeur comme la spiritualité. Dans cette optique, l'un des pièges d'Internet et de la numérisation des cultes évangéliques pour les fidèles, et ce dont semblent craindre les leaders, peut donc être l'éclectisme spirituel. Internet crée des liens sans attache, superficiels. Et quand un lien n'a pas d'attache, il est fragile et le désengagement est plus plausible, car il est sans conséquence notable. À l'image de tous ces réseaux sociaux, l'attache à l'église virtuelle pourrait rendre le fidèle reclus et fermé sur lui-même et pourrait l'exposer à l'égoïsme et à l'individualisation qui seront source de manque de sociabilité. Or, les églises évangéliques semblent ne pas cautionner cet égocentrisme du numérique comme valeur, en ce sens que l'Église évangélique est une église du toucher et de l'interaction physique bien que la foi reste personnelle et individuelle. Cela semble un couteau à doubles tranchants. Un responsable attirait l'attention sur ce piège lors de notre échange :

Moi je pense que le digital est important, mais le digital ne doit pas faire perdre au présentiel toute sa consistance. J'estime que le digital doit faire partie des appâts. C'est comme quand on fait de l'évangélisation au coin de rue, et plus que quelqu'un accepte Christ. Il ne faut pas le laisser au coin de rue. Il faut l'associer à une communauté. Il y a le digital, c'est important, mais le digital doit rester pour des gens qui n'ont pas de choix. Comme pendant la pandémie, on n'avait pas de choix. Le digital était non-négociable, mais quand on a le choix, c'est toujours bien d'aller s'assembler, pourquoi ? Parce que comme la Bible le dit, le fer aiguise le fer, le frère aiguise le frère. On a besoin de se côtoyer, on a besoin de se parler, de s'encourager, de s'exhorter les uns les autres. Parce que Facebook, par exemple, quand on va sur Facebook, on a beaucoup d'amis. Tu as 2, 3000 amis, tu es contente. 5000, 10000 amis tu es content, jusqu'au jour où tu auras un problème pour te rendre compte que tu n'as personne en fait. Donc le digital quelque part, ça fragilise les relations. Or, la Bible encourage les relations. (A-P Malu).

À cet effet, l'anonymat des connexions en ligne présente aussi des limites au sens que désormais, les gens pouvaient appartenir officiellement ou officieusement à la communauté sans jamais franchir la porte d'une église. Il y a d'autres préoccupations qui peuvent être soulevées comme la question du contrôle idéologique ou doctrinal ainsi que la question de l'autorité à l'heure de l'Internet (Mayer, 2008). Qui est habilité à parler au nom d'une religion se demande Jean-François

Mayer ? La fluidité et le caractère éphémère des environnements en ligne font apparaître de nouveaux défis aux structures d'autorité, aux rôles et aux outils traditionnels déjà établis, à tel point que Campbell (2012, p. 74) soutient que : « La malléabilité de la communauté et de l'identité religieuse en ligne a contribué à une lutte entre les sources traditionnelles d'autorité religieuse et les nouvelles figures d'autorité apparaissant en ligne. »

Les leaders évangéliques n'échappent pas à la tentative du contrôle intentionnel de l'outil Internet. Bien qu'ils comprennent cette grande opportunité qu'offre Internet, dans le sens de Mayer qui dit que les adeptes du site *cybermissions.org* croient qu'Internet libère la parole de Dieu pour agir en dehors des structures ecclésiastiques normales (Mayer, 2010). Ce fait est aussi reconnu par la majorité des leaders évangéliques interrogés, mais il n'en demeure pas moins que ceux-ci s'inquiètent également des dérives que peut engendrer cet outil, et ils ne manquent pas d'en faire la remarque, surtout lors de prêches ou de rencontres de prières. À cet effet, le pasteur Tony de Gatineau que j'ai interrogé nous répondait :

Aujourd'hui on dit OK, c'est bon la technologie, la parole de Dieu est prêchée par la technologie et je vois un peu à quoi vous faites référence. Mais on dit attention, faut pas écouter tout le monde, faut pas écouter tout le monde, pourquoi il faut pas écouter tout le monde, faut pas écouter tout le monde parce que là où il y a une certaine liberté, il y a toujours des dérives et quand il y a des dérives, l'État essaie de mettre des directives. La même chose pour nous dans l'Église. Là où on dit technologies YouTube, messages sur YouTube, tout le monde bascule. Surtout les faux, et les vrais, tout le monde est sur YouTube, les faux et les vrais. Tout le monde est sur Facebook, les faux et les vrais. Alors faudrait-il laisser les enfants de Dieu à la merci des faux ? Ou est-ce qu'il faudrait jouer le rôle de berger ? (P-A Tony de Gatineau)

Mais, à contrario, d'un autre côté, parfois, les mêmes leaders louent la capacité que leur donne Internet de pouvoir rassembler un grand nombre d'adeptes et de fidèles en un temps record plus facilement. Pour cela, les leaders charismatiques se réjouissent parfois d'être connus, renommés et suivis sur la toile, mais fustigent pourtant la même frivolité d'Internet. Le pasteur Tony de Gatineau nuance :

Le monde le fait aussi. Regardez-les, les gens qui sont dans le monde quand ils diffusent certaines publicités, certaines choses surtout. Ils mettent des mises en garde pour une certaine catégorie de personnes. Bah nous, nous mettons des mises en garde pour nos membres, nous mettons des mises en garde pour eux, les chrétiens en leur

disant *faites attention* ! Il y a, il y a beaucoup de doctrines, euh qui ont basculé aussi sur Internet. Il y en avait un peu partout, c'est normal en présentiel, mais maintenant (en virtuel) tout le monde est dessus, les faux et les vrais. Je ne cite personne, mais les faux et les vrais, tout le monde est dessus. (P-A Tonny de Gatineau)

Vu sous cet angle, les dimensions libertaires sont appréhendées par d'autres interviewés qui partagent cette possibilité de vagabondage spirituel virtuel et qui, en fait, en appellent au discernement, à un esprit de discipline du côté, surtout des fidèles, mais aussi à un esprit de clairvoyance et d'indulgence du côté des leaders ecclésiastiques. En effet, un usage excessif de cet outil qu'est Internet peut conduire à des dérives drastiques, car sans un esprit critique dans la pratique sur Internet, on peut se retrouver pris comme dans un fiel amer. Mais pour cette fidèle, qui pendant l'interview était aux côtés de son époux, il suffirait d'un bon management de la part des leaders ecclésiastiques et les craintes s'évaporent. Ce bon management, cette communication de leadership normalement devrait taire les peurs et craintes de perdre des brebis (fidèles). Elle suggère que :

OK, moi je voulais dire, ils (leaders) n'ont pas raison d'avoir peur. Je vais m'expliquer. Parce que même, même étant en présentiel, s'ils doivent perdre les brebis, ils vont, ils vont perdre ces brebis-là. Parce que le fait d'être en présentiel, de venir au culte, de, je vais prendre un exemple. Ça ne m'empêche pas, moi le samedi, de suivre le culte par exemple de Mamadou Karambiri par exemple, ou bien d'un autre prédicateur, ça ne m'empêche pas, ça ne m'empêche pas d'être le dimanche à ICC Montréal et le dimanche soir, d'être en train d'écouter le message d'un autre pasteur, ça ne m'empêche pas. Tu comprends, donc, moi je pense que c'est une affaire de cœur. Euh, le truc c'est vraiment juste de prier, d'avoir des brebis responsables ; des brebis responsables dans quel sens ? De responsable, parce que le pasteur a beau dire : « lisez la Bible, vraiment allez aller rechercher la vérité comme les chrétiens de Bérée », je dis que le pasteur a beau conseiller ses fidèles d'aller chercher la vérité comme les chrétiens de Bérée ; mais si les chrétiens ne veulent pas aller chercher cette vérité-là..., ça se peut qu'ils soient exposés aux loups. Parce que lorsqu'il ira écouter un message qui ne concorde pas avec la parole de Dieu, la vérité de la parole de Dieu, il ne saura pas, il va juste comme, comme on dit ici « Lambaano » (s'approprier) toutes les paroles qu'un autre pasteur va prêcher dans sa prédication, parce que lui ne connaît pas la vérité, ne connaît pas la parole de Dieu. Et là, il est exposé, il va peut-être écouter certaines prophéties. Il va croire à cette prophétie-là, parce qu'il ne connaît pas la vérité, ne connaît pas la parole de Dieu. C'est pourquoi nos pasteurs nous interpellent toujours, à aller, à écouter, à aller lire la Bible. De connaître la vérité de Dieu, la vérité de la parole de Dieu. Donc c'est vraiment ça ? Juste pour le pasteur, parce que c'est comme un parent. Tu as ton enfant, tu as élevé ton enfant, tu lui as donné de bonnes bases, du moment où l'enfant quitte ta maison, il va à l'école, tu n'es pas avec cet enfant à l'école, tu ne sais pas ce que l'enfant fait à l'école, donc tout ce que tu as à faire encore, en tant

que parent, c'est de prier pour cet enfant-là. C'est comme ça que les pasteurs devraient penser. En fait, je ne sais pas si je me suis fait comprendre. (Line)

Bien que les prouesses du web soient attirantes pour le télévangéliste, ses infinies ressources le placent également face à des défis pour capter l'attention (Mayer, 2008). D'abord la façon de s'adresser aux internautes en ligne semble différente de celle en présentiel. On considère que la sensibilité des abonnés sur la toile, mêlée de croyants affermis comme de novices en quête de sens ou même de non-croyants, pourrait influencer inconsciemment sur le prédicateur ou l'évangéliste sur la toile qui devrait tenter d'adapter son message en tenant compte de ses cibles. Autre point que le virtuel devrait s'apprêter à relever constamment est la concurrence de la représentativité évangélique ou les opposants s'affrontent sur le web, mais aussi la légitimité du message véhiculé. La présence d'autres sites hostiles se présenteront pour tenter de contrecarrer et combattre ceux qu'ils n'approuvent, ni le message, ni les valeurs véhiculées. En effet, la présence en ligne de sites hostiles aux messages évangéliques foisonne également, et ces opposants posent d'autres défis à gérer pour les leaders comme l'a déjà relaté le pasteur Tony de Gatineau. En fin de compte, tout discours tentant de dissuader ou de mettre en garde les fidèles ou les adeptes contre l'usage d'Internet et les NTIC n'est pas bien accepté d'office.

#### 4.2.6 Accueil des nouveaux dans la communauté virtuelle grâce aux NTIC

Un autre avantage des services en ligne est probablement d'attirer de nouvelles personnes à l'église. À ICC-ADN, un service est dédié aux jeunes qu'on appelle affectueusement les « Kainos » ou la jeunesse. Plusieurs de ces jeunes s'intéressent à une vie spirituelle, mais se méfient parfois de la religion organisée. D'autres peuvent désirer le soutien d'une communauté ecclésiale, mais ne veulent pas s'asseoir sur les bancs l'église d'abord pour l'obtenir. C'est pourquoi les rencontres en ligne ont été le moyen de toucher cette génération de la société qui est immergée dans l'ultramodernité et la surconsommation des réseaux sociaux. Le jeune assistant-pasteur qui est affecté à leur encadrement affirme :

La preuve en est qu'aujourd'hui, quand tu regardes les églises traditionnelles, les églises traditionnelles souffrent. Elles souffrent dans le sens où le taux de fréquentation quand même a beaucoup, a énormément baissé parce qu'il faut surfer sur la vague pour pouvoir, pour pouvoir avancer. Si tu veux sévir contre la vague, tu vas être absorbé. Maintenant, tout ça, ça reste de l'enveloppe. Mais Jean 12, je crois verset 32 dit, Jésus dit que : « quand je serai élevé, j'attirerai les hommes à moi ». C'est-à-dire que, quelque

part là où on élève vraiment Jésus, les hommes finissent par venir. Nous ne mettons pas la technologie en avant, mais nous l'utilisons comme outil donc ce n'est pas, nous pour la technologie, mais la technologie pour nous, nous l'utilisons comme outil pour atteindre le public cible. (A-P Malu)

Finalement, il y a des millénariaux qui viennent à l'Église grâce aux canaux des NTIC. Les nouveaux médias permettent de toucher plus ceux qu'on considère comme agissant en dehors des normes de l'ultramodernité et vice-versa, donc aussi des personnes de tout genre et de tous les âges en ligne. Vous avez des *baby-boomers* qui se sentent plus compris même dans le confort de leurs chalets grâce à la communauté en ligne. Vous avez des introvertis qui ne sont pas à l'aise dans la foule, et qui, en se connectant aux églises en ligne, se sentent acceptés et intégrés. Migrer vers des plateformes en ligne est actuellement ce qui se produit dans les églises évangéliques. Nous l'avons remarqué notamment à ICC, et cela fait toute une différence dans le monde religieux évangélique en général.

Les églises évangéliques ont compris que les services virtuels sont là pour de bon et ils n'hésitent pas à établir des pasteurs et leaders uniquement dédiés aux pratiques religieuses en ligne. À cet effet, ICC-siège à Boissy a eu à « consacrer », lors de sa convention annuelle 2021, des pasteurs dédiés principalement au cyberspace avec comme ordre de mission et comme vision (pris sur le site ICC-siège) : « Construire des e-Disciples dans la nation Internet afin d'étendre Impact Centre Chrétien jusqu'aux extrémités de la terre » (Impact Centre Chrétien Média, 2022). La dynamique est bien lancée, et ces mots résonnent très bien, preuve que le leader Yvan Castanou et sa suite ont saisi la donne : « des e-Disciples dans la nation Internet » ! Ainsi, Impact Centre Chrétien *En Ligne*, ou encore ICCEL, soutient qu'à travers l'église en ligne, leur mission est d'apporter la Bonne Nouvelle jusqu'aux extrémités de la terre précise le site d'ICC, qui conclut : « Grâce à une communauté de e-disciples répandue à travers le monde, nous voulons nous étendre dans toutes les zones où Impact Centre Chrétien n'est pas encore implanté, afin de permettre à tous d'accéder à la connaissance de Jésus » (Impact Centre Chrétien Média, 2022).

Sur le plan local, à ICC-ADN, l'accueil des nouveaux dans la communauté virtuelle pendant la Covid-19 pour les rediriger vers ICCEL se fait de manière pratique dans des salons virtuels zoom ainsi que le supposait Asamoah-Gyadu (2007) qui pense que le Seigneur a dit d'investir dans l'Internet (*Get in the Internet, says the Lord*). C'est l'image de ce qui se passait avant en accueil

hors ligne, à la différence que l'accueil se fait maintenant dans le cyberspace, par le canal d'autres plateformes comme Zoom.

Donc, avec les plateformes virtuelles, l'équipe responsable de l'accueil a proposé de créer des salles virtuelles. Donc, avec la plateforme Zoom, il y a des salles qu'on peut créer, et c'est ce qui se fait les dimanches après le culte. L'équipe de *l'accueil-intégration* reçoit les personnes dans une salle virtuelle. Ces invités se connectent sur Zoom après qu'on les ait contactés et qu'un lien virtuel leur ait été envoyé. Lorsque ces personnes se connectent avec le lien virtuel, et lorsqu'elles ont accès à la salle virtuelle, les choses se déroulent de manière conventionnelle, à l'image de ce qui se déroule en présentiel. L'équipe leur parle de l'Église et leur donne les informations pratiques nécessaires.

L'un des répondants à notre enquête, affecté à l'accueil et à l'intégration, nous éclaire là-dessus :

À l'église en virtuel on accueille la personne nouvelle arrivante, parce que la personne qu'on accueille, c'est une nouvelle arrivante ou quelqu'un qui donne sa vie à Christ. Ensuite on lui parle des formations, donc là les diverses formations, et qu'elle pourrait recevoir un appel, et là, aller vers les formations. Et selon le pays où elle se trouvait, on lui disait : « Bah ! voilà, la programmation par exemple de Paris », si la personne vient de Paris, afin Paris ou France on lui donnait la programmation du Boissy, on ne lui donnait pas spécialement la programmation de Montréal. Donc on allait lui dire « Bah, tu peux te brancher, il y a telle et telle chose », et donc on avait un rôle de référence. On les référait dépendamment du lieu où ils habitent. Et ensuite voilà donc on garde le contact avec elle. Mais tout était rapatrié. On faisait une fiche au département de l'événementiel à la fin pour rapatrier le tout qu'on envoie à Boissy, donc la maison mère d'ICC. (Naurad)

D'après ce qui nous a été relaté, le suivi et l'accompagnement se sont faits comme ils avaient l'habitude de le faire par le passé, puisque par le passé, une fois que la personne avait été accueillie en salle, on recueillait ses coordonnées pour pouvoir rester en contact avec elle. Dans un premier temps, l'équipe va chercher à savoir si cette personne veut rester dans la communauté ICC ou pas, et, si c'est le cas, elle va être encadrée et dirigée vers les différentes étapes du suivi qui prendront effet pour elle. Ainsi donc, ils lui conseilleront les formations qu'elle pourrait suivre et qui s'échelonnent sur une période d'environ 6 mois. L'équipe reste donc en contact avec elle.

On se rend compte que la pandémie a néanmoins occasionné une amélioration du système organisationnel pour des congrégations évangéliques, notamment ICC. Les services numériques offrent également cette opportunité d'établir des liens plus étroits avec les intéressés sur le numérique sans que ceux-ci se soient assis nécessairement sur les bancs d'églises. Sans le biais du numérique, par exemple, sans ne s'être jamais croisé en présentiel, un lien « fraternel » religieux n'aurait pas pu s'établir entre une personne résidant en Asie d'avec une autre en Amérique, voilà ici la différence. L'objectif est de fidéliser tous ceux qui se connectent lors d'un service en ligne. Pour la responsable du MCIM, le travail de numérisation des services religieux répond à cet impératif : fidéliser le prospect comme on le ferait dans un service de marketing commercial visant à la rétention de la clientèle. Elle souligne en passant que « ... dans notre cas, fidéliser quelqu'un, c'est lorsqu'il y a toujours une communauté qui gravite autour de lui lorsqu'on essaie premièrement de faire entrer la personne dans la communauté, même si c'est en ligne. » (Ndave du MCIM)

La numérisation des services religieux et l'accueil des nouveaux dans la communauté permet donc d'intégrer ces nouveaux soient à de petits groupes comme les Groupes Impacts (GI) auxquels ces nouveaux peuvent confier leurs luttes personnelles, et leurs progrès spirituels ou leurs blessures émotionnelles, etc. En effet, des relations plus significatives sont parfois développées en ligne qu'en fréquentant une église locale, comme nous l'avons déjà relaté plus haut. Ndade poursuit en nous disant que :

Il y a une Église en ligne et déjà, ces gens-là se retrouvent en ligne, prient, sont ensemble, mais elles ne sont pas, elles, elles ne se rencontrent pas physiquement. Et lorsqu'on met ces personnes déjà ensemble, peu importe là où elles sont, elles savent qu'elles font partie d'une communauté. Parce qu'aujourd'hui, on n'a pas besoin d'être physiquement pour dire que je fais partie d'une communauté. Il y a cette communauté-là virtuelle qui est déjà là qui existe, donc, il suffit de trouver des moyens de les fidéliser. On les fidélise en offrant des formations. Moi, comme je l'ai dit, je suis Staf formation, donc il y a des suivis qu'on fait avec ces personnes à qui on offre des formations *PCNC*, on se retrouve en ligne et on prie ensemble, on partage. C'est une façon de fidéliser ces gens-là, de leur donner, de leur parler de Christ, de leur donner, de leur donner des fondements, mêmes fondements sur lequel il faut s'appuyer pour bâtir sa vie ; comment faire pour croître spirituellement, comme c'est marqué en arrière (elle montre une bannière derrière elle). *Croissance spirituelle*. Et il y a tout ça au fait. ((Ndave du MCIM))



Impact Centre Chrétien en ligne, ou encore ICCEL se positionne donc comme une « communauté » dans laquelle les gens mènent des activités religieuses et ludiques avec suffisamment de sentiments humains pour former des réseaux de relations personnelles en ligne, ce qui corrobore ce qu'a écrit (Helland, 2018) sur les communautés virtuelles.

#### 4.2.7 La résilience socioculturelle à l'épreuve de la pandémie

##### 4.2.7.1 Résilience et adaptation institutionnelle et des fidèles

Il est évident que l'être humain a une grande capacité d'adaptabilité et de résilience s'il s'accroche à une quête de sens, et durant l'épreuve de la Covid-19, l'Église de ICC-ADN a su faire preuve d'une très grande résilience sur ce qui s'est vu. La résilience est rattachée en effet aux conditions physiques, sociales, économiques et environnementales d'un individu, d'une entité, d'une communauté. Quelle serait la meilleure définition de la résilience ? C'est cette capacité qu'un individu acquiert afin de supporter psychiquement les épreuves de la vie. Marie Anaut (2015) définit la résilience comme un processus par lesquels un individu va intégrer et transformer les expériences traumatiques et continuer à se construire sans développer de psychopathologies. Cette capacité, lorsqu'elle est acquise, lui permet de rebondir, de prendre un nouveau départ après avoir subi des événements ou des situations qui laissent généralement des traces ou une charge sur sa vie sur le plan émotionnel.

La pandémie de la Covid-19 a drainé ses lots de frictions, de souffrances et de déceptions. Les conditions de vie suite aux confinements fréquents ont donné aux humains à l'échelle mondiale le sentiment d'avoir perdu deux années dans la Covid-19. Cependant, les fidèles d'ICC-ADN témoignent que, du fait qu'étant une communauté de gens qui savent se serrer les coudes, s'entraider et se soutenir par la contribution des connexions digitales, ils ont su faire preuve de résilience : « on a perdu une année, on n'a pas vu (l'année) 2020 passée, mais au niveau du moral, au niveau de la force, on n'a pas reculé. Au contraire, on a fait des bonds » (A-P de Victoriaville).

Si la cohésion d'une communauté lui permet de se transcender pour vaincre l'adversité, surtout dans les circonstances où cette communauté physique était devenue presque totalement virtuelle, on suppose que c'est une belle preuve de résilience. Considérant la distanciation et les restrictions de la pandémie qui ont empêché les gens de se voir, les nouvelles technologies ont permis quand

même de cultiver l'intelligence de pouvoir se connecter les uns aux autres, et même d'organiser des fêtes collectives en l'honneur d'une personne, d'une fidèle de l'église en particulier, mais étant toujours dans le virtuel, à distance comme nous le dit une STAR des Khayil :

Nous, pendant la Covid, dans le groupe de femmes, bon, on a plusieurs sous-groupes hein, on a le Khayil, surtout les femmes de l'Amérique du Nord, on a aussi des groupes comme par exemple les femmes d'expériences qui est un groupe qui réunit les femmes qui ont 50 ans et plus, on a les Groupes de vie, foyer-famille, pour les femmes qui sont mariées, qui ont des enfants, on a des groupes de jeunes, toutes sortes de groupes, mais pour parler des groupes par exemple, pendant la pandémie, on pouvait célébrer des anniversaires au téléphone. Mais oui sur zoom, on a fait des fêtes sur zoom. (Wendy)

En créant aussi des dynamiques de prières corporatives, l'église ICC a ainsi créé un élan qui a permis aux membres de l'Église, à l'instar des autres églises évangéliques, de se sentir soutenus dans leurs épreuves.

Parce que nous le fait qu'on était connecté, on était ensemble et que le message, le Pasteur Yvan nous donnait le message tous les dimanches et qu'on avait le temps de prières. On n'a pas eu le temps d'avoir peur du Covid, d'avoir peur de la pandémie, d'avoir peur de perdre nos emplois. Ça nous a gardés. Cette connexion-là nous a permis de recevoir la parole de Dieu et de nous garder « inébranlables ». Il a commencé à parler de de l'inébranlabilité, le fait qu'on était vraiment connectés, ça aidait beaucoup, beaucoup, beaucoup, beaucoup. Parce que la foi vient de ce qu'on attend. Quand on n'attend rien, on va entendre des voix de la peur, on va entendre, parce qu'il y avait beaucoup d'informations à la télévision, beaucoup d'informations à la radio. Maintenant, tu vas te nourrir de quoi. Le fait d'être connecté, ça permettait qu'on soit nourris de la parole et que cette parole nous préserve de tombée comme tout le monde dans la peur, dans la panique, dans toutes sortes de choses. Donc nous ça nous a gardés. (A-P Madeleine)

C'est là un facteur de résilience institutionnelle et organisationnelle, cette capacité dont l'organisation (L'Église évangélique ICC) a su faire preuve en parvenant à s'adapter aux perturbations liées à la Covid-19, mais aussi des événements liés aux aléas de la vie.

Ce contexte socioculturel nous a permis de voir cette adaptabilité dont ont fait preuve les Églises évangéliques et ses membres pour répondre au défi de la Covid-19. Les facteurs socioculturels regroupent ici l'ensemble des éléments qu'a générés la pandémie de la Covid-19 et qui ont influé sur les valeurs, les normes et les perceptions sociales des évangéliques.

Les changements récurrents des règles de protection et les fluctuations des décisions prises par les autorités, à savoir les confinements, déconfinements et couvre-feux ont éprouvé énormément les Églises et leurs fidèles. L'épouse de l'un des responsables présente à l'un de nos échanges témoignait en ces termes :

Il fallait comme à chaque fois s'adapter parce que lorsque l'organisme vient, lorsqu'on essaie de s'adapter à une nouvelle fonction ou bien à un nouveau rythme, du coup on charge encore, il faut encore s'habituer à un nouveau rythme. Bon, du coup ce n'était pas trop évident, mais le Seigneur à chaque fois faisait grâce, à la fin, il a toujours fait grâce, toujours. Il a donné comme la possibilité de pouvoir s'adapter, que ça soit en ligne, que ça soit en présentiel. Le seigneur permet de pouvoir s'adapter. (Line)

Bien que la Covid-19 ait été un événement imprévu auquel personne ne s'attendait, cependant, la résilience de l'institution et des fidèles a permis à ceux-ci de se redéfinir. L'isolement frappait aux portes : « Et ça, durant le confinement, ça a été difficile », nous a avoué un responsable des missions. « Ça a été très difficile de vivre cet aspect et on essayait donc de faire un peu ce que tout le monde faisait dans les entreprises ». Le but était de tenir face à l'incertitude qui en découle et au caractère changeant et complexe des risques multiples ainsi que des restrictions afin de trouver une voie, un chemin. Et ce fut toute une dynamique qui a été déployée et qui démontre cette résilience institutionnelle, organisationnelle au niveau évangélique et notamment au niveau ICC-ADN. Un des leaders des missions d'implantations d'Église soutint ceci :

Ça n'a pas empêché l'œuvre de Dieu de continuer et même qu'ils (les NTIC) ont d'être efficace à notre niveau, dans notre Assemblée. C'est vrai que plusieurs assemblées dans le monde ont subi les effets négatifs, on a entendu dire que, y a des assemblées qui ont fermé, qui ont dû fermer à cause du fait que, technologiquement, il n'était pas assez préparé pour permettre à leurs fidèles de pouvoir suivre, de pouvoir continuer à suivre les activités spirituelles, les événements spirituels à distance et donc naturellement, le résultat, c'est qu'ils ont dû, ils ont fermé. Mais, à notre niveau, par la grâce de Dieu, je dirais qu'on était, on avait déjà une certaine longueur d'avance qui a fait que dès que l'événement s'est produit, on s'est adapté par la grâce de Dieu, ça nous a inspirés. (Responsable Bertrand)

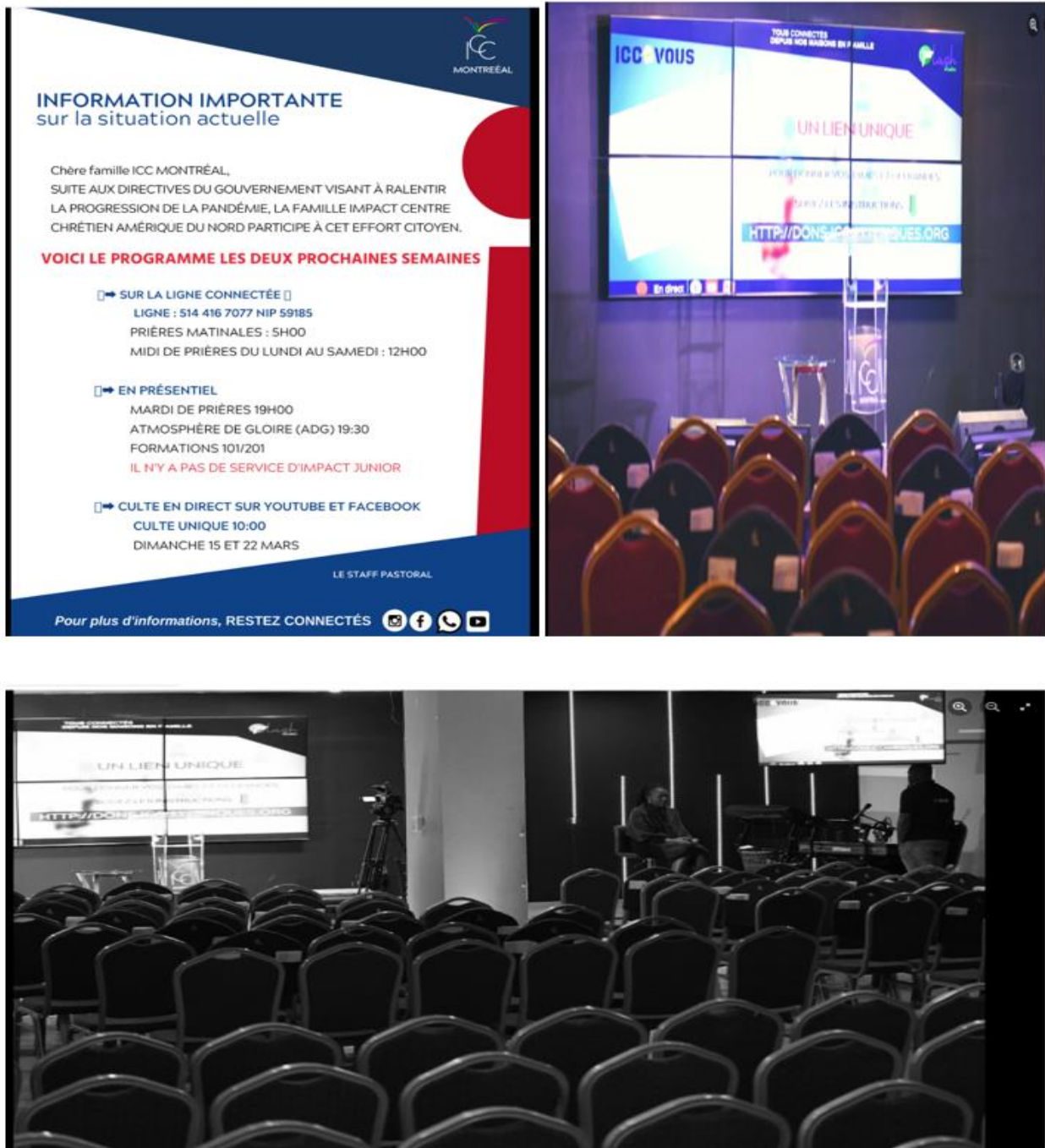
« C'est ce que nous aussi nous avons essayé de faire », soutient un autre responsable dans un entretien. « Nous avons essayé, disons d'imaginer des activités, qui peuvent, disons, amener un peu ce côté convivial, ce côté de communion fraternelle, même si on ne pouvait pas se retrouver en présentiel ». (P-A Tonny)

Des groupes communautaires (Kainos, Kephale, Khayil, etc.) faisaient des émissions entre eux, ou parfois même des cafés virtuels. À l'église ICC-ADN, il se faisait parfois par exemple des séances de communions fraternelles virtuelles où chacun avait son jus de fruits en main, etc. Un autre répondant témoigne : « Alors on, on avait, il y avait beaucoup d'activités, on faisait, même des activités ludiques, donc des séances de jeu, même virtuel, des quizz visuels ».

Pour les leaders d'ICC-ADN (Amérique Du Nord) et les fidèles, effectivement, cela a confirmé que la dimension virtuelle permet également de faire beaucoup de choses. C'est aussi le lieu d'établir d'autres paradigmes, c'est-à-dire de mettre en place un nouvel « état d'esprit », des nouveaux comportements, bien que ça requiert une certaine discipline.

Bien qu'il y ait eu des limitations liées à la Covid-19, ce fléau a permis de démontrer non seulement la résilience institutionnelle des églises évangéliques, mais aussi celle de sa communauté et par effet domino, la résilience des fidèles des églises locales.

Figure 4.5 : Adaptation rapide suite à l'annonce des restrictions



Réalisation et crédit photo : Samuel W Tompoudi. Source Page Facebook ICC-Montréal (FB ICC-Montréal, 2022)

Figure 4.6 : Premières mesures pour le « online » suite au déclenchement des mesures sanitaires le 13 mars 2020



Réalisation et crédit photo : Samuel W Tompoudi. Source : page site de l'Église (Impact Centre Chrétien, 2022) et (FB ICC-Montréal, 2022).

#### 4.2.7.2 L'ouverture à la modernité signe d'adaptabilité ou de résilience

Les rapports modernité-religion offrent un cadre qui permet une expression pluraliste des représentations religieuses. C'est le lieu où se mettent en place de nouvelles identités collectives et individuelles sur le plan religieux. Et cet aspect est caractéristique d'une modernité qui se radicalise c'est-à-dire qui tend vers l'extrême, dans la surconsommation du numérique, dans l'accro au virtuel, au folklore, à du sensationnel qui généralement reste superficiel. C'est le fait de l'ultramodernité. Dans ce monde actuel d'ultraconsommation, de globalisation, de l'effacement de frontières, le religieux est repositionné, redimensionné, et les communautés religieuses comme

redéfinies. Tout se recentre pourtant plus sur l'individu, c'est paradoxal. Le collectif, le communautaire fait de plus en plus place à l'individualisme où l'individu se croit le centre du monde, se croit sacralisé dans un monde englobant. Les représentations religieuses s'adaptent pour trouver les moyens d'aller rejoindre le fidèle chez lui. Pourtant, c'était le fidèle qui se rendait dans les lieux sacrés, le temple, l'Église pour rendre un culte à Dieu. La modernité par le canal des NTIC, la surabondance de la consommation religieuse et tous les facteurs de l'ultramodernité avec l'explosion de la virtualisation des cultes (la numérisation des pratiques religieuses) rendent difficile « une affirmation collective du sens » (Willaime, 2005). C'est le panorama de l'ultramodernité, non pas une sortie de la modernité, mais un excès de celle-ci. Cette radicalisation de la modernité engendre une restructuration socioculturelle (Willaime, 2001b).

Je souhaite faire ici une distinction, et en même temps le lien, entre la modernité comme système de renouveau continu et la modernité de nature à troubler ou à renverser l'ordre social (Rabot, 2018) qui s'articule autour de quatre points centraux à savoir :

- 1- la différenciation fonctionnelle
- 2- la globalisation,
- 3- l'individualisation et enfin
- 4- la rationalité.

Sur ce dernier point de la rationalité, la modernité a engendré une « réflexivité systématique » et elle apparaît plus visible chez les évangéliques qu'elle ne l'était auparavant, où la critique n'était pas très bien perçue en milieu chrétien. Les critiques ou autocritiques semblent maintenant faire partie de cette « réflexivité systématique » à l'égard des traditions chrétiennes protestantes. Nous relierons cette « réflexivité systématique » par exemple à ce que le Pasteur Yvan Castanou dans un entretien avec Sébastien Fath disait en fait reconnaître que : « Nous, les évangéliques, devons être beaucoup plus humbles ». Tout compte fait, il est remarquable que les effets dissolvant de la modernité entraînent aussi une recomposition de l'environnement religieux chrétien. Et cette recomposition occasionne une différenciation fonctionnelle, par exemple maintenant un nombre considérable de femmes évangélistes qui sont prédicatrices. Mais cela ne devrait pas nuire à l'unicité du christianisme dit « protestant ». À cet effet par rapport à l'unicité protestant, le pasteur Yvan Castanou affirme lors de cet entretien avec Sébastien Fath :

Et pour le monde entier, le monde extérieur, quand il nous regarde, il ne fait pas la différence entre les catholiques et les évangéliques, et les protestants, et les baptistes, et les pentecôtistes, etc. Ce que les gens voient, ce sont des personnes qui revendiquent leur appartenance à Christ, et leur proclamation de ce que Jésus est le sauveur. Donc oui, nous avons beaucoup de différences, mais nous avons aussi beaucoup de points qui nous unissent. Nous avons une foi commune, et nous pouvons nous battre pour certaines valeurs. (Fath, 2022)

Mais la modernité semble aussi avoir dissous en grande partie certains traits distinctifs du religieux, surtout dans les pays anglo-saxons, à l'image des États-Unis où le religieux se confond au politique. La modernité semble également avoir accentué le pluralisme des pratiques religieuses. Cette modernité des incertitudes, de la surconsommation, des extrêmes, semble avoir bureaucratisé, rendu vendeur et monétisé le religieux et l'expose dorénavant à la préférence des consommateurs. Les responsables ecclésiastiques en sont conscients au point de considérer le cyberspace comme un « marketing ». Une répondante me relatait ainsi lors de l'entrevue de terrain.

Y a beaucoup de produits au fait, qui se présentent sur le marché. Quand je dis sur le marché, il y a beaucoup de produits qui se présentent même sur le marché spirituel. Si je pars juste de ça, au-delà de ça, moi ce que je veux vendre c'est Jésus. Parce que je sais que mon produit il est top, il est au-dessus de tout produit parce que j'en ai fait la preuve. (La responsable du MCIM)

Même si la modernité rime avec la sécurisation de la société, dans le sens de la perte d'emprise des institutions religieuses sur la société et sur les personnes, la modernité a permis, ou du moins favorisé l'ouverture à certaines émancipations. Par exemple, le protestantisme pentecôtiste s'est ouvert à l'émancipation de la femme chrétienne et a autorisé également aux femmes à prendre plus de responsabilités dans l'Église en réponse ou en parallèle au développement du féminisme.

Jean-Paul Willaime voit ces « recharges sociales » du religieux comme une caractéristique de l'ultramodernité (Willaime, 2001b). Ces recharges sociales du religieux sont une forme d'adaptation du religieux au progrès des NTIC et se manifestent par une réhabilitation culturelle et personnelle du religieux. C'est donc un processus de création en permanence au travers de ses leaders et à travers une expression religieuse charismatique. Les évangéliques démontrent une très grande ouverture à la modernité. La modernité étant considérée ici comme un moyen de « surfer sur la vague » d'après (A-P Malu) dans la mesure où on peut se conformant relativement au contexte environnant en s'inspirant de ce que l'apôtre Paul disait :



Car, bien que je sois libre à l'égard de tous, je me suis rendu le serviteur de tous, afin de gagner le plus grand nombre. Avec les Juifs, j'ai été comme Juif, afin de gagner les Juifs ; avec ceux qui sont sous la loi, comme sous la loi quoique je ne sois pas moi-même sous la loi, afin de gagner ceux qui sont sous la loi ; avec ceux qui sont sans loi, comme sans loi quoique je ne sois point sans la loi de Dieu, étant sous la loi de Christ, afin de gagner ceux qui sont sans loi. J'ai été faible avec les faibles, afin de gagner les faibles. Je me suis fait tout à tous, afin d'en sauver de toute manière quelques-uns. Je fais tout à cause de l'Évangile, afin d'y avoir part. (1 Cor 9 : 19-23)

On assiste ainsi donc dans ce contexte d'ultramodernité à la poussée de nouvelles églises mégachurchs à architecture ultramodernes comme cette "méga-église" évangélique appelée « Espace Martin Luther King »<sup>12</sup> inaugurée en septembre 2021 à Créteil (Val-de-Marne) ou de l'Autel royal pour ICC qui est en phase de finition actuellement.

Pour AP Madeleine, la responsable de l'Église de Victoriaville, bien que la modernité apporte son lot de commodité et de redéfinition du système religieuse, c'est plutôt le message de Jésus qui était révolutionnaire. En entrevue, voilà ce qu'elle pense de la modernité et de l'usage des NTIC.

Les nouvelles technologies c'est la modernité, je suis d'accord. Je sais, les nouvelles technologies, oui, hier on utilisait la machine à tapé. Là, aujourd'hui, on a les ordinateurs, hier on utilisait, quand Paul faisait les lettres, c'était les lettres, des lettres à l'encre ; puis, on devait envoyer une personne qui devait aller livrer la lettre là-bas, aller à l'Église d'Éphèse, à l'Église de Corinthe, à l'Église de... donc, c'était ça. Aujourd'hui le pasteur Yvan va se mettre sur la chaire. On va se connecter et on fait ça en même temps, en live. Ça même, c'était pas possible quand moi j'étais jeune. Quand j'étais jeune, là, y'avait pas tout ça, donc aujourd'hui le même message que l'apôtre Paul devrait envoyer les lettres qui partaient peut-être par bateau ou je sais pas, ou en pirogue ou à la nage, je sais pas comment, avec les chevaux, la façon dont les lettres partaient, même pouvaient se déplacer à l'époque, ça mettait du temps. Ça mettrait du temps, aujourd'hui, en un clic, on est connecté, le monde entier a le même message en même temps, c'est pour ça que Jésus disait que « *vous ferez les choses et plus grand même, que ce que j'ai fait* ». Est-ce que c'est l'évolution ? Oui, c'est l'évolution au

---

<sup>12</sup> « Espace Martin Luther King » : L'inauguration officielle de ce projet a eu lieu en présence des contributeurs et personnalités qui y ont participé. Gérard Darmanin, ministre de l'Intérieur, Valérie Pécresse, présidente de la région, ainsi que Bernice Luther King, la plus jeune fille du pasteur américain, doivent envoyer des messages via des vidéos. « Si vous vous attendiez à voir une église, non ! C'est un palais des Congrès », s'amuse le pasteur Yvan Carluet, porteur du projet depuis sept ans, en faisant visiter à l'AFP ce vaste complexe de près de 6.000 mètres carrés situé dans le quartier de la Pointe du Lac. Le bâtiment, sur six niveaux, comprend divers espaces : salle de conférences, de réception, terrain de sport, accueil d'exposants, mais aussi une crèche, un restaurant panoramique, une salle de jeux pour enfants, une cuisine, énumère-t-il. Sans oublier l'auditorium de 1.000 places « avec écrans géants à 360 degrés et le son du Futuroscope ! »

lien : <https://www.geo.fr/voyage/a-creteil-lespace-martin-luther-king-et-sa-megachurch-evangelique-206227>

niveau de la communication au niveau des mwioyens de communication, je suis tout à fait d'accord, mais le message (de Jésus) même en tant que tel, lui, il n'a pas changé, il n'est pas en train d'évoluer, c'est le même message. (A-P Madeleine)

Le thème du genre est mis en avant dans l'ouverture à cette modernité des évangéliques. Plusieurs femmes de pasteur sont mises au premier plan par rapport aux siècles précédents. Des femmes d'influence comme la pasteure Joyce Mayer, pasteure Hortense Karambiri du CIE-MIA, pasteur Dorothee Rajiah de Paris Centre Chrétien (PCC) ou Modestine Castanou d'ICC pour ne citer que celle-là, sont parmi les nombreux exemples de femmes pasteures ou femmes de pasteurs qui prennent de plus en plus de leadership dans la sphère de la foi chrétienne évangélique.

Les réformateurs, Luther et Calvin ont soutenu que l'appel de Dieu est pour tous les croyants, et ceux-ci sont engagés dans un « sacerdoce universel ». Pour eux, tous les baptisés sont des prêtres (Willaime, 2005). Pour Jean-Paul Willaime, la modernité présente est à sa phase ultra, dans le sens qu'on est passée des certitudes modernistes à l'incertitude, au désenchantement. La modernité semble avoir « démythologisé » les traditions autant que des superstitions. Cette période d'ultramodernité a comme déstructuré le religieux sur le plan socioculturel de telle sorte qu'il semble être en constante réadaptation. C'est l'affichage d'identités nouvelles, incertaines, floues et ambivalentes sur le plan individuel et des tentatives de recentrage sur le plan institutionnel. (Willaime, 2001b, p.203)

Figure 4.7 : Les femmes à l'honneur comme animatrices ; ouverture au genre féminin

The poster is for a live broadcast event titled "ESSEN'CIEL TIME". It features a large portrait of Pastor Mode Castanou at the top left. Below her, three smaller portraits of other women are shown, each with a name tag: "Pasteur Sita K. ICC Martinique", "Pasteur Célia M. ICC Guadeloupe", and "AP Rénathé Y. ICC Montréal". The event is scheduled for "SAMEDI 6 JUIN 2020" at "13H00 HEURE DE MONTRÉAL". It will be broadcast "LIVE SUR" "EKLAT.tv". The theme is "Préparer le retour de L'ÉPOUX". The event is organized by "IMPACT CENTRE CHRÉTIEN" and the "MINISTÈRE DES FEMMES D'IMPACT". The "FEMMES IMPACT" logo is in the top left corner.

FEMMES IMPACT

**ESSEN'CIEL TIME**

**SAMEDI 6 JUIN 2020** **13H00**  
HEURE DE MONTRÉAL

LIVE SUR

**EKLAT.tv**

avec **Pasteur Mode CASTANOU**

*Avec la participation de*

*Thème* **Préparer le retour de L'ÉPOUX**

Pasteur Sita K. ICC Martinique  
Pasteur Célia M. ICC Guadeloupe  
AP Rénathé Y. ICC Montréal

IMPACT CENTRE CHRÉTIEN      MINISTÈRE DES FEMMES D'IMPACT

Réalisation et crédit photo : Samuel W Tompoudi. Source : page site de l'Église (Impact Centre Chrétien, 2022) et (FB ICC-Montréal, 2022).

#### 4.2.8 Vision des leaders pour les NTIC et prospectives

La vision des pasteurs et leaders évangéliques quant à la portée et aux avantages qu'apporte Internet a été relatée précédemment. Toutefois, dans cette section, nous revenons de manière plus précise aux entretiens que nous avons eus avec quelques-uns des leaders et responsables ecclésiastiques. La naissance d'Internet est récente par rapport à l'histoire de « l'Église de Christ ». Les NTIC, ces outils de la modernité ont bien su tisser leur toile autour de nos vies et de nos institutions. Internet et les nouveaux médias, par le truchement des nouvelles technologies, est certes reconnu offrir des possibilités contradictoires, mais les communautés religieuses connaissent récemment une floraison sur Internet et même les réticences des leaders dits « conspirationnistes », traditionalistes, ou « conservateurs » n'ont eu d'autre option que de se résoudre à changer de paradigme. D'aucuns vraisemblablement ont cru à un moment donné dans le passé qu'Internet, la toile et les nouvelles technologies qui viennent avec, proviennent du « monde de ténèbres », de « la Bête » (antéchrist en référence au livre d'apocalypse). En effet, dans les années 90, la naissance de la toile (WWW) avait été associée au chiffre de la bête (666) par certaines théories conspirationnistes (Munk, 2020). En fait, le W en hébreu<sup>13</sup> étant associé au chiffre numérique 6 (la lettre Vav ou Wav étant la 6<sup>e</sup> de l'alphabet hébraïque) et donc par association, 3 fois W revient à 3 fois 6. Même si ces théories n'ont pas fait long feu dans le mouvement évangélique, il n'en demeure pas moins que des réticences ont freiné l'exploitation de cet outil jusqu'à une date plus ou moins récente suivant les circonstances. Cette réticence n'était pas moindre du côté des autres confessions religieuses. Jean-François Mayer donne l'exemple d'un évêque allemand qui affichait sa réticence devant cet outil : « elle paraît lointaine, l'année 1996, qui voyait un évêque allemand, responsable d'une commission des médias de surplus, déclarer qu'il ne considérait en aucun cas Internet comme un instrument d'évangélisation » (Mayer, 2008, p. 43). La crainte de l'usage des NTIC dans notre temps contemporain apparaît comme une aberration. Dans mes entretiens, plusieurs leaders m'ont livré

---

<sup>13</sup> 1. La lettre Vav et son symbolisme. Vav (ou Waw) est la sixième des 22 lettres de l'alphabet hébraïque. Elle correspond à la lettre F de notre alphabet, mais aussi aux lettres V, Y, U et W. Elle est issue de l'alphabet phénicien et correspond à l'Upsilon (U) de l'alphabet grec. Vav signifie crochet, clou ou cheville en hébreu. C'est en tous cas ce qui accroche ou réunit deux choses : c'est le symbolisme premier de cette lettre. 2. Vav dans le tétragramme divin. Vav apparaît dans le tétragramme divin Yod Hé Vav Hé (YHWH). On peut voir cette lettre comme formant avec Yod la face masculine du tétragramme. Vav se trouve entre deux lettres Hé, dont le symbolisme est plutôt féminin et passif (la fenêtre, le souffle divin qu'on laisse entrer en soi). À ce titre, Vav relie, féconde et anime. 3. La valeur numérique 6. La valeur numérique de Vav (6) évoque l'harmonie et le rayonnement solaire. Cette harmonie transparait à travers les 6 branches du Sceau de Salomon, dont les deux triangles entrecroisés symbolisent l'union du haut et du bas, de la matérialité et de la spiritualité, du macrocosme et du microcosme, de la transcendance et de l'immanence. Surtout, l'hexagramme est le symbole de l'alliance de l'homme avec Dieu. Site ouvert et humaniste, JePense.org

leur vision des choses. L'Assistant-pasteur Malu qui travaille avec les jeunes (Kainos) est également le maestro de l'Église et responsable du groupe musical. Pour lui, il voit qu'un changement de mentalité s'opère au fur et à mesure, même si ça ne se fait pas de manière assez synchronisée. À son avis, l'usage des NTIC va de pair avec l'expérience de culte que l'on veut faire vivre aux fidèles à l'exemple de ce que Gonçalves appelle « former une ambiance sacrée » (Gonçalves, 2020). Il soutient :

Moi, je crois que oui, dans le sens où la question qui se pose, c'est toujours au niveau de l'expérience du culte. Quelle est l'expérience que l'on veut que les gens puissent vivre ? Et dans l'expérience du culte, il y a beaucoup beaucoup d'influence, culturelle, traditionnelle, socioculturelle, et qui fait que certaines personnes vont avoir des restrictions. Moi j'étais dans une église réformée. À l'époque il y a plusieurs années plus de 20 ans, 25 ans. Le pasteur réformé-là n'acceptait pas d'autres instruments de musique si ce n'est l'harmonium. Et je me rappelle la première fois qu'on a amené un piano à l'Église. Mais c'était la guerre. C'était comme si, pour lui, bon, l'harmonium était sacré, mais le piano ne l'était pas du tout. On a amené la batterie, c'était pire. Donc, on est en train de dire, par rapport à la nouvelle technologie, mais c'est quelque chose qui vient de loin. Il y en a qui pour eux, les chansons ne touchent que quand c'est de l'opéra, il y en a qui ça concerne le Grégorien, et aujourd'hui, quand on regarde les chrétiens, mais les chrétiens chantent tous les styles, alors qu'avant il y avait des styles de Dieu et de style de Démons. (A-P Malu)

Dans mon entretien avec un des jeunes qui s'occupe du réglage des caméras et de la mise en ligne des images et du culte sur Internet, il reconnaît que les réticences aux NTIC n'ont plus droit de cité dans les églises, si elles veulent voir leurs publics touchés par le message. Il affirme que :

Moi je pense personnellement qu'en fait, c'est sûr que toutes les églises doivent penser, doivent repenser à la manière de fonctionner, parce que c'est sûr qu'actuellement, je pense que les églises qui ne seront pas en ligne, qui ne font pas du tout du culte en ligne ou qui refusent catégoriquement les réseaux sociaux, je pense que ces églises, finalement ne performeront pas. En tout cas, à l'heure où nous sommes à l'ère de la technologie, je pense qu'il faut vraiment que toutes les églises pensent vraiment à comment mettre leurs cultes en ligne, toucher leur communauté en ligne. En fait et en tout cas accommoder tout le monde comme on l'a dit, pour que ceux qui ne peuvent pas se déplacer, puissent quand même, euh vivre leur foi et et je pense que c'est ce qu'il faut faire. En tout cas, d'après moi. (Philémon)

C'est dans cette optique que l'Assistante-pasteure de Victoriaville reconnaît l'apport et la contribution des NTIC dans les progrès de l'Évangile et dans la croissance de l'église. Pour elle, la modernité est accueillie dans l'Église, mais la modernisation des églises s'est opérée sous la

*conjoncture de deux forces* pour rejoindre le terme d'Isabelle Jonveaux, interne et externe (Jonveaux, 2013). Elle croit que :

La nouvelle technologie, c'est la modernité. Je suis d'accord, je sais les nouvelles technologies, oui, hier on utilise la machine à taper là, aujourd'hui, on a les ordinateurs, hier on utilisait, quand Paul faisait les lettres, c'était les lettres, des lettres à l'encre puis, on devait envoyer une personne qui devait aller livrer la lettre là-bas, aller à l'Église d'Éphèse, à l'Église de Corinthe, à l'Église... Donc, c'était ça, aujourd'hui le pasteur Yvan va se mettre sur la chaire. On va se connecter et on fait ça en même temps, live. Ça même c'était pas possible, quand moi j'étais jeune, c'était pas possible. Je ne parle même pas de l'église ce midi, quand j'étais jeune, là, y'avait pas tout ça, donc aujourd'hui le même message que l'apôtre Paul devrait envoyer les lettres, qu'ils portaient peut-être par bateau ou je sais pas ou en pirogue ou à la nage, je sais pas comment, avec les chevaux, la façon dont le lait, même pouvait se déplacer à l'époque, ça mettait du temps, ça mettait du temps. Aujourd'hui, en un clic, on est connecté, le monde entier a le même message en même temps pour ça que Jésus disait que vous feriez les choses et plus grand même, ce que j'ai fait est ce que c'est l'évolution ? Oui, c'est l'évolution au niveau de la communication, au niveau des moyens de communication, je suis tout à fait d'accord, mais le message même en tant que tel, lui, il n'a pas changé, il n'est pas en train d'évoluer, c'est le même message. (AP-Madeleine)

Dans la marche d'une institution, la vision du leader peut faire la différence. Et le premier leader d'ICC semble avoir vu juste, un peu avant la pandémie pour basculer dans un mode virtuel plus intensif que l'église ne l'avait été auparavant. C'est l'analyse de la responsable du MCIM, la fidèle Ndave, qui relate comment ça a basculé en mode de numérisation accéléré :

À vrai dire on avait eu un séminaire avec le pasteur Yvan en 2019 et, je me rappelle, lorsqu'on est arrivé à Gatineau, il a dit qu'il avait reçu quelque chose de Saint-Esprit qui lui disait qu'on doit vraiment passer en mode *live*. On doit vraiment, on ne doit plus se limiter en présentiel. Il faut vraiment qu'on passe en mode *live*, qu'on travaille sur le net au fait. Et donc c'est suite à son passage qu'on a commencé à apporter des modifications concernant le matériel, on a activé le matériel qui nous permettrait évidemment de pouvoir faire les cultes en *live*, de diffuser le *live*, de faire le culte en direct. Et donc ce matériel-là, nous l'avons déjà. On était déjà prêt, on le faisait déjà. Bon, lorsqu'on a eu ce temps de la Covid, bah nous en fait, on y était déjà. Et puisqu'on avait déjà le matériel au fait. (Ndave du MCIM)

Le responsable de l'Église Moncton salue également cette vision et cette anticipation qui est venue à point. Il en témoignait en ces termes :

On va dire par l'aide du Seigneur qui nous a permis d'anticiper, quand même d'anticiper sur les réalités, donc du virtuel. Parce que bien avant la pandémie, nous avions des plateformes qui avaient commencé déjà à diriger vers le digital notamment. IEB International, ils avaient commencé bien avant la crise du Covid-19. Ils avaient commencé à offrir des cours justement en format digital et donc ensuite il y avait également l'église en ligne qui existait déjà. Les formations en ligne qui existaient déjà, c'est vrai que ce n'était pas répandu comme maintenant. OK, donc tout ça sur les plateformes qui existaient déjà. Donc ça a été en fait, une sorte d'anticipation. Okay, c'est ça, c'est vraiment ça le bon côté d'un visionnaire et c'est ce que le PP a eu, le pasteur principal. Quand j'ai dit que ç'a passé par le Pasteur principale (Yvan Castanou), donc euh, c'est un peu ça qui a été appliqué et tout le monde a suivi. (A-P Jean-Serge de Moncton)

Plus qu'un simple instrument de communication, le responsable des missions d'évangélisation voit en Internet et dans les NTIC, un moyen de faire de l'évangélisation tel que le soutient également Dagenais (1996). C'est pertinent selon lui, si les chrétiens veulent accomplir la loi du Seigneur qui recommande d'aller partout dans le monde pour faire des disciples (Marc 16 : 16). Pour Bertrand, les NTIC sont l'un des moyens les plus efficaces pour atteindre les extrémités de la terre sans trop se déplacer ni faire de longs voyages missionnaires comme l'apôtre Paul le faisait. Il avise :

Disons l'expansion de l'évangile, au contraire, en tout cas, par la grâce de Dieu, nous, dans notre famille spirituelle, ça plutôt permis à ce que des personnes qui sont loin reculées, les personnes qui sont dans des villes éloignées, de personnes qu'on ne pouvait pas toucher autrement, ils ont été touchés, ils ont eu accès à la parole, ils ont donné leur vie à Jésus Christ durant la Covid, voilà. C'est vrai que plusieurs assemblées dans le monde ont subi les effets négatifs, on a entendu dire des assemblées qui ont fermé, qui ont dû fermer à cause du fait que, technologiquement, il n'était pas assez préparé pour permettre à leurs fidèles de pouvoir suivre, de pouvoir continuer à suivre les activités spirituelles, les événements spirituels à distance et donc naturellement, le résultat, c'est qu'ils ont dû fermer. Mais, à notre niveau, par la grâce de Dieu, je dirais qu'on était, on avait déjà une certaine longueur d'avance qui a fait que dès que l'événement qui s'est produit, on s'est réadapté par la grâce de Dieu, ça nous a inspirés. On n'a jamais eu autant de monde durant une année, on peut dire que le chiffre a triplé le nombre d'étudiants qu'on a eus en 2020, c'est peut être 3 à 4 fois le nombre d'étudiants qu'on a en temps normal et le nombre de personnes sauvées juste pour vous donner quelques quelques chiffres, on parle de plus de 6000 étudiants, je crois, en 2020 et le nombre de prétendus sauvés. Je sais que ça se compte en dizaines de milliers pour l'année 2000, donc c'est pour vous montrer ce qui s'est passé, loin justement de penser que le confinement aurait freiné. (responsable Bertrand)

Toutefois, conscient des dérives qu'Internet peut entraîner, d'aucuns appellent à la prudence parce qu'ils semblent que des adeptes de tous bords très crédules de la toile commencent à diviniser

Internet, voire à sacraliser Internet. Pour le P-A Tonny, il y a une nuance à amener lorsque nous lui posons la question de savoir si les usages excessifs des cultes en ligne, la grande numérisation des rencontres religieuses par les évangéliques n'étaient pas une autre forme de « Cyberising God » c'est-à-dire de rendre Internet à usage de Dieu, il avertit :

Pour résumer brièvement, c'est qu'aujourd'hui là, les nouvelles technologies sont utilisées non pas comme des dieux, de nouveaux dieux pour l'Église, non, ils sont utilisés comme des moyens. Donc, l'Église utilise les nouvelles technologies comme des moyens pour impacter un peu plus le monde et atteindre un peu plus le monde. Est-ce que l'Église peut faire aujourd'hui sans nouvelles technologies ? Tout est possible à Dieu, c'est possible de faire sans ça, parce que Dieu est Dieu, si c'est Dieu qui l'a permis, oui, et si aujourd'hui il arrivait qu'on nous empêche d'utiliser les nouvelles techniques, Dieu trouvera un moyen pour que l'Église puisse continuer le travail. Et est-ce que l'Église va, euh comme tu l'as dit, faire en sorte que l'Internet soit considéré comme ? Ah non non non, voilà, c'est comme prépondérant. Non, pas du tout. J'ai souligné que c'est vraiment un outil, Dieu demeure Dieu. L'Internet est faillible, l'Internet est faillible. Dieu est infailible, l'Internet peut être faible, Dieu ne peut jamais être faible, voilà. (P-A Tonny de Gatineau)

Cependant, il soutient que : « Donc, l'Église a véritablement pris un autre tournant avec cette pandémie, donc l'utilisation d'Internet a été d'un apport considérable. Ceux qui l'avait négligé, l'ont appris à leurs dépens et pour le moment, ce que nous savons, c'est que la plupart et presque tout le monde est en train de se réajuster, voilà ».

Pour l'autre responsable, il est plus question de regarder en arrière, mais le temps est plutôt au discernement pour une meilleure exploitation de l'opportunité.

Je pense qu'en tout cas pour moi, pour ma part, je pense que les nouvelles technologies, l'ère dans laquelle on est rentré maintenant, on peut plus reculer et toute personne, toute église qui ne va pas s'adapter rapidement à l'heure digitale est comme forcée, je dirais, en tout cas de ne pas aller loin. (Responsable Bertrand)

Les leaders des Églises évangéliques ont donc cette impression que le numérique ne pourra plus être seulement une option pour toute église qui veut gagner des membres maintenant. Internet est devenu l'outil que le monde contemporain tout comme toutes les autres compagnies petites ou grandes exploitent pour se faire connaître. Les NTIC sont devenues des outils de recrutement de premier choix (Servais et al., 2020). Avant, les recrutements se faisaient de différentes autres manières. Aujourd'hui, c'est via le digital qu'on fait le recrutement (*Ibid.*). Nous constatons que



les institutions religieuses, notamment les Églises évangéliques, sont aussi dans cette dynamique. Un leader nous disait en entretien que dans un environnement mondial, l'Église doit s'adapter aux méthodes et aux méthodologies qui sont utilisées à son époque, car selon lui, le Seigneur Jésus-Christ a déclaré que « Nous sommes dans le monde, mais ne sommes pas du monde ». (Jean 17 : 16). Pour lui, l'avènement de la Covid-19 leur a amené à repenser totalement la façon dont ils font les cours et leurs enseignements.. Par exemple, la façon dont ils dispensent les cours bibliques ou font d'autres activités qui étaient uniquement en présentiel. Maintenant beaucoup de ces activités sont rendues en hybride, par exemple via la plateforme zoom. Il soutient son propos en ces mots :

Aujourd'hui, nous avons la nouvelle technologie, nous avons les outils qui nous permettent d'atteindre des personnes qui sont à des dizaines de milliers de kilomètres sans nous déplacer. Et c'est vrai que ces outils-là existent depuis plusieurs années déjà, mais on n'a jamais, disons, pensé, on n'a jamais mesuré toute la puissance de ce que ces outils-là nous permettent de faire. Avec la Covid, on a compris qu'il y avait vraiment une grande opportunité qui était là à côté de nous qu'on n'exploitait pas à fond. C'est ce que la Covid est venue, nous enseigner. (Responsable Bertrand)

Il apparaît que la Covid-19 est comme un nouvel appel à l'utilisation massive des médias, et les églises chrétiennes s'y sont mises. D'autres l'ont fait de façon maladroite :

La première et la grande tentation des hommes d'Église, lorsqu'ils interviennent, sont celles de l'utilisation purement instrumentale des médias. Souvent, dans l'Église, on dit qu'il faut utiliser les médias pour annoncer la Bonne Nouvelle, comme on se servirait d'un porte-voix pour être mieux entendu, et par plus de monde. Mais si on utilise les médias comme le surfeur utilise la vague qui le porte, on risque d'être entraîné loin des objectifs de départ. Souchon (1994) cité par Dagenais (1996).

Nous pouvons donc présumer que les nouvelles technologies de l'information et de la communication présentent un triple intérêt pour le peuple de Dieu évangélique dans le sens qu'ils aident l'Église à se révéler au monde moderne. Ils favorisent le dialogue à l'interne comme à l'externe de l'Église. « Ils apprennent à l'Église les mentalités et les attitudes de l'homme contemporain » (Dagenais, 1996, p. 4).

#### 4.3 Conclusion

Dans ce chapitre, nous avons navigué à travers les courants thématiques qui ont jalonné notre étude de terrain et qui nous permettent de corroborer ces rapports qui lient la religion et Internet. Les

mesures sanitaires institutionnelles face à la pandémie de la Covid-19 ont mis à rude épreuve la cohésion sociale sous toutes ses formes. Dans ce contexte, les évangéliques doivent leur survie à la promptitude de leur réaction, mais surtout à une proactivité numérique qui était déjà en gestation. Comme le souligne Dagenais «La course à la médiatisation, par exemple, a poussé les organisations (religieuses) à reformuler leur présence sociale de façon à obtenir une meilleure couverture de presse.» (Dagenais, 1996). Mais cette couverture de presse, la plupart du temps, elles se la sont faite elles-mêmes, à travers l'adaptabilité aux NTIC (médias), par des outils et plateformes du web.

Nous avons remarqué que, devant cette manne de l'Internet et de ses corollaires, plusieurs défis se dressent face aux évangéliques comme face à toutes les autres confessions religieuses, parmi lesquels les plus en vue sont le fait que les « loups peuvent se trouver dans la bergerie » et le risque de dérive de la gestion de l'autorité (Mayer, 2008). Cette pandémie de la Covid-19 a certes créé cet engouement vers le numérique et a offert plusieurs avantages en permettant aux fidèles de vivre de nouvelles réalités et expériences religieuses, mais ce fut aussi un moment test de résilience non seulement institutionnelle de l'Église évangélique, mais aussi sur le plan individuel à travers les quelques témoignages que quelques candidats nous ont livrés pendant les entrevues semi-dirigées.

À travers les réponses des leaders, nous avons identifié une nouvelle prise de conscience de la part d'importance incontournable des NTIC dans la sphère de l'Église. Ce lieu doit alors pour nous être abordé dans le chapitre suivant « discussion » dans une sorte de synthèse de tout ce que ce terrain a permis d'entrevoir.

## CHAPITRE 5

### DISCUSSION

« Femme, lui dit Jésus, crois-moi, l'heure vient où ce ne sera ni sur cette montagne ni à Jérusalem que vous adorerez le Père. »

Jésus-Christ (Jean 4 : 21)

Dans ce chapitre, il est question d'une sorte de bilan et prospective de l'enquête sur le terrain, afin d'en tirer des leçons de notre travail de recherche et d'analyser les répercussions du rapport de la religion et d'Internet sur la vie des Églises évangéliques en général et de l'individu chrétien évangélique en particulier.

Dans un premier temps, nous allons revoir dans le cas de notre étude de terrain sur ICC comment le divin s'invite-t-il chez soi dans les familles et personnes chrétiennes. En second lieu, nous reviendrons sur la façon dont le chrétien évangélique s'identifie à des contenus sur Internet ou quelles sont les raisons qui le poussent à aller sur la toile.

Enfin, nous partagerons notre constat de ce que les évangéliques pensent du rapport virtuel au présentiel et sur leur conviction que ce sont deux entités qui se complètent et non deux entités opposées.

#### 5.1 Dieu en ligne - Dieu chez vous

La présence en ligne des rencontres religieuses chez les évangéliques requiert beaucoup d'investissement si l'on souhaite atteindre un public cible réceptif. Derrière le rideau, pour que Dieu puisse se mettre sur la toile et parler à son auditoire (prêches), il y a des hommes et des femmes qui sont ses canaux. Il y a des outils, des logiciels et du matériel électronique dont il faut savoir se servir. Toutes ces ressources humaines, matérielles et immatérielles sont conjuguées dans

une synergie d'action pour que Dieu se manifeste en ligne dans le cyberspace (Pace, 2018). Cette dématérialisation du sacré, ce transfert de pratiques dévotionnelles rendues à Dieu sur la toile, n'est-elle pas une tentative de « Cyberising God » (Rahman, 2016), de le numériser, ou le rendre en service digital ? Les organisations religieuses, notamment dans notre cas, les évangéliques, travaillent à permettre que l'évangile ou les pratiques religieuses en ligne arrivent dans les domiciles à travers les nouveaux médias, grâce à Internet et les NTIC (Jonveaux, 2013, p. 56-57).

Actuellement, il y a beaucoup de logiciels qui permettent au département du MCIM et à ses équipes de retranscrire les vidéos qui sont filmées lors des prêches et des rencontres en présentiel et de les disposer directement sur Facebook, YouTube ou Instagram et tous les réseaux sociaux relayeurs. En tout cas, actuellement, il y a une grande gamme de produits en lien avec les NTIC qui se sont développées par des entreprises qui permettent la netteté des images, du son et des effets spéciaux. De nos jours, les entreprises religieuses rivalisent en ingéniosité dans l'exploitation des NTIC et des logiciels utilisés par les médias. Il semble même que parfois ceux en usage sont les plus utilisés par de grandes chaînes de télévision. Ainsi, comme le soutient Isabelle Jonveaux, c'est la preuve que la vie religieuse, aussi pieuse soit-elle, n'est pas ennemie de la modernité ou de toute avancée technique, malgré les idées préconçues de la société à ce sujet (Jonveaux, 2013).

Pour une visibilité sur la toile, il semble que cela demande beaucoup de choses en matière d'investissement humain, matériel et spirituel. C'est vrai que de nos jours on a Internet en tant que tel, c'est-à-dire qu'on a les sites web qui permettent de véhiculer le message des communautés religieuses, mais au-delà de ça, il y a les différents réseaux sociaux que les gens utilisent pour encore vulgariser la connaissance des pratiques religieuses. À Impact Centre Chrétien à Montréal, ce que le département du MCIM utilise comme instruments pour vraiment rendre plus visible la congrégation, ce sont des réseaux sociaux tels que Facebook, Instagram, TikTok, YouTube et autres plateformes personnelles. Cela montre que le médium comme Internet des NTIC rend propice la créativité religieuse locale et mondiale si on consent au sacrifice, c'est-à-dire si on y met les moyens humains, matériels, immatériels et financiers. Quand il s'agit de l'humain, il faut prendre en considération toutes les connaissances et compétences techniques des fidèles qui ont ou qui désirent développer des habiletés et certaines compétences professionnalisantes dont l'Église a besoin pour vraiment « rendre accessible » Dieu sur le Net.

À y considérer vraiment, cette façon d'adapter le protestantisme évangélique à la société qui se modernise constamment est de l'imaginaire religieux (Berzano, 2018). Et cette adaptabilité va au-delà des aspects qui sont liés et annexés à la vie religieuse personnelle du fidèle pour embrasser le cœur même des pratiques religieuses des évangéliques qu'elle tente d'innover, de créer ou de préserver.

Même sur le plan du respect des hiérarchies, les structures organisationnelles et institutionnelles religieuses sont bouleversées par la présence de l'Internet et des pratiques dévotionnelles qui s'invitent sur le virtuel. On constate une forme de suppression de la temporalité et de l'espace grâce à ce puissant média qu'est Internet. Autrement dit, le fidèle qui se lève à Montréal à 6 heures du matin peut suivre le culte de Paris en France ou celui de Ouagadougou au Burkina Faso en direct sur les chaînes de télévision connectées sans avoir à quitter son habitat et sans y être sous le stress des restrictions du temps (l'heure de 6 heures ici est différente de 6 heures ailleurs), de l'espace et de lieu par rapport à son culte en présentiel. Les hiérarchies traditionnelles semblent également bouleversées, car on observe, dès lors, l'entrée sur la scène médiatique religieuse de nouveaux aspirants, ce qui redistribue les cartes de la domination et de l'autorité des différentes églises évangéliques.

Mais le cas d'ICC en matière de numérisation des rencontres religieuses permet de saisir à quel point les frontières deviennent vraiment poreuses entre les connexions divines en présentiel et en virtuel. On fait *communauté* avec ceux de Montréal, de Paris, de Ouagadougou, de Kinshasa, de Pointe-Noire, de Beijing, de Sydney, bref, de partout dans le monde en étant sur le plan local derrière son écran. Ce n'est d'ailleurs pas étonnant que quelquefois certains prédicateurs à distance, le « télévangéliste » demande à ses auditeurs distants de communier (connexion) avec lui en posant leurs mains sur l'écran pour recevoir par la foi l'objet de leur quête. Par la foi, on suppose que Dieu peut donc se trouver en ligne, Dieu peut s'inviter chez soi.

Figure 4.8 : Dieu en ligne (ICC chez vous), en image



Réalisation et crédit photo : Samuel W Tompoudi 7. Source : (Impact Centre Chrétien, 2022) et (FB ICC-Montréal, 2022).

## 5.2 L'évangélique sur Internet

Internet, la toile est un lieu d'évangélisation par excellence pour le chrétien protestant évangélique. En faisant usage d'Internet et de ses nouvelles technologies, le chrétien évangélique y trouve plusieurs ressources. Les nouvelles technologies procurent certains avantages que l'Église peut utiliser pour atteindre les personnes qu'on ne pourrait atteindre physiquement.

En réalité, durant le Covid, tel que notre analyse thématique nous l'a démontré, les personnes chargées de l'expansion des campus (Églises) ICC et d'autres fidèles chrétiens évangéliques ont utilisé ces NTIC pour faire beaucoup de gain en matière d'évangélisation. Plusieurs « âmes », c'est-à-dire de nouveaux adeptes comme d'anciens chrétiens, ont rejoint cette communauté. Par le truchement des plateformes comme WhatsApp, Telegram ou Zoom, les responsables ont mis en place des groupes de communication qui étaient très vivants, efficaces et interactifs. L'un des responsables aux missions disait qu'en l'occurrence, « on a gagné beaucoup de personnes durant la pandémie, on a gagné beaucoup de personnes, beaucoup de personnes sont venues au travers des enseignements et on avait un contact avec ces personnes. »

Les NTIC permettent à l'évangélique d'être connecté. Des évangéliques, en surfant sur la toile, y trouvent le sens de leurs devoirs ou la poursuite de leurs ambitions. C'est aussi vraisemblablement un canal pour celui ou celle qui recherche une meilleure compréhension de soi, de sa foi, de sa dévotion ou pour découvrir autre chose, pour appréhender d'autres « révélations ». Mais au-delà du chrétien évangélique, la toile est aussi un lieu favorisant la volonté de se rapprocher, de s'unir à d'autres dénominations chrétiennes (Rähme, 2018 ; Willaime, 2001b). Quelqu'un qui était peut être enfermé dans son petit nuage, qui ne connaissait que le catéchisme de son coin ou l'étude biblique de son village, peut aujourd'hui se connecter et voir ce qui se passe en Afrique, en Amérique, en Asie, en Europe, bref, ailleurs.

En voyant autre chose d'ailleurs, le croyant peut aussi se dire *Give me that online religion* (Brasher, 2004). Cela peut lui donner envie de se récuser peut-être, de se remettre aussi en question par rapport à sa propre conception des choses, à la façon dont il avait conçu ses propres appréhensions ou convictions. C'est parfois le lieu où les stéréotypes tombent et où naissent aussi un certain œcuménisme et syncrétisme. Sur Internet, c'est aussi le lieu où des adeptes étiquetés de « rétrogrades » peuvent revenir à une nouvelle prise de conscience, aux fondamentaux de la Bible tels que me l'a dit un responsable d'église. Le protestant évangélique sur la toile devient alors un chercheur, un étudiant de la parole de Dieu sur sa *online religion*. Pour le chrétien, cela peut susciter l'intérêt d'aller faire ses propres recherches afin de comprendre pourquoi les choses se passent de telle façon ici et non de telle façon là-bas.

Figure 4.9 : Programme entièrement en ligne en plein confinement

**PROGRAMME DE LA SEMAINE**  
DU 6 AU 12 AVRIL 2020

ICC  
MONTREAL

**EN DIRECT** ● f y

**MARDI 7 AVRIL 21h**  
LA BONNE PART  
avec pasteur Célestin Yao

**VENDREDI 10 AVRIL 20h**  
FREEWORSHIP

**SAMEDI 11 AVRIL 20h**  
CINÉ-PÂQUES EN DIRECT

**DIMANCHE 12 AVRIL 10h**  
CULTE EN DIRECT  
#iccchezvous

**POUR PLUS D'INFO  
RESTEZ CONNECTÉS**

**AU TÉLÉPHONE**

☎ **+1 (514)-312 2743**  
NIP **704954**

**LUNDI À DIMANCHE 5h**  
PRIÈRE MATINALE

**LUNDI À SAMEDI 12h**  
MIDI EN PRIÈRE

**LUNDI À SAMEDI 20h**  
PRIÈRE DU SOIR

**JEUDI 9 AVRIL 20h**  
**AU VENDREDI 10 AVRIL 20h**  
CORRIDOR 24H DE PRIÈRES

UNE ÉGLISE OÙ L'AMOUR DE DIEU TRANSFORME DES GENS ORDINAIRES EN CHAMPIONS.

Réalisation et crédit photo : Samuel W Tompoudi. Source : (Impact Centre Chrétien, 2022) et (FB ICC-Montréal, 2022).

### 5.3 La religion en ligne et hors-ligne, deux entités qui cohabiteront

Pour les évangéliques, l'Église symbolise d'abord le présentiel, le hors-ligne, parce que pour eux, la Bible ou la parole de Dieu n'est pas obsolète. En fait, pour eux, ce passage de la Bible dans l'épître aux Hébreux chapitre 10 verset 25 où il est dit « n'abandonnez pas votre assemblée... » est un verset qui veut dire que le présentiel tient toute son importance, irremplaçable, un commandement du Seigneur, ainsi que me l'a relaté une fidèle. Les évangéliques se réfèrent à la Bible et sur ce que l'Église primitive faisait, à savoir que les premiers disciples se retrouvaient ensemble et recevaient des enseignements et « persévéraient dans la prière, dans la communion fraternelle et dans la fraction du pain » (Actes 2:42). Pour certains, ce sont des éléments qu'on ne



peut pas traiter uniquement en virtuel. « Nécessairement, on peut essayer, mais on ne peut pas vraiment faire ça de façon parfaite », me disait une fidèle en entrevue. Bien que la Covid-19 ait créé des barrières physiques et occasionnées des restrictions qui ont provoqué l'essor des connexions numériques, le virtuel va toujours cependant compléter le présentiel, qu'il y ait des restrictions sanitaires ou pas, me répondirent plusieurs répondants interrogés. Le digital va toujours compléter le présentiel, dans la mesure où ça permet de se connecter à beaucoup de personnes, étant seulement derrière son écran, rentrer par exemple avec plus d'étudiants possibles en étude biblique par exemple. Et ça donne donc une certaine facilité. C'est également pratique pour les gens qui travaillent. Par exemple pour des gens qui sont occupés en semaine, incapables peut-être de se déplacer pour aller à l'Église, ceux-ci pourraient suivre leur formation biblique, leur culte à distance ou se connecter pour d'autres raisons.

D'aucuns affirment que même quand on est connecté sur Zoom pour une rencontre de prières, sur les webinaires, sur YouTube ou autres médias, on est en communion les uns d'avec les autres. Mais pour certains répondants, ça ne peut pas équivaloir à la chaleur humaine du présentiel. « L'Église ce n'est pas juste les prêches et autres enseignements religieux », m'a répondu un fidèle au détour d'une causerie. Pour les fidèles évangéliques, notamment à ICC, ce qui est ressorti c'est que « l'Église c'est d'abord apprendre à vivre selon *les principes de Dieu*. C'est quand on se frotte aux autres fidèles qu'on arrive à s'aiguiser » comme le dit la Bible « Le fer aiguisé le fer » (Prov 27 : 17). Lors d'une discussion informelle avec un fidèle, il nous a dit : « Il sera difficile pour toute personne de s'améliorer en tant qu'être humain en se connectant exclusivement aux autres uniquement sur Zoom, parce que sur le Zoom, on ne va pas travailler en profondeur le caractère ». C'est donc quand ces fidèles se voient physiquement et communient ensemble, que se forge le caractère, même s'il y a des petits grincements de dents, des défis à supporter par chacun. La numérisation des pratiques religieuses semble donc pour les évangéliques comme un moyen, une solution qui permet que les communautés en ligne comme celles en présentiel (hors-ligne) puissent s'entrecroiser. C'est ce que soutient également Hutchings qui pense que les concepts d'individualisme en réseau, de collectivisme en réseau et de communauté en ligne reflètent des niveaux d'organisation sociale différents, mais complémentaires lorsqu'il déclare que : « Concepts of networked individualism, networked collectivism and online communities reflect different but

complementary levels of social organization, each relevant to online church research » (Hutchings, 2011, p. 1132).

La vie du chrétien est une vie basée sur les *Écritures saintes*, la Bible en l'occurrence, et ce n'est qu'en se confrontant aux autres que l'on peut appliquer le verset 7 de 1 Corinthiens 13 qui dit d'aimer de l'amour qui « est patient, qui pardonne tout, qui croit tout, et qui supporte tout ». En revanche, si les fidèles sont toujours pris uniquement dans le virtuel, le besoin de socialiser et rendre service les uns les autres en présentiel s'éteindra et on s'enfoncera dans un égocentrisme qui pourrait faire reculer les valeurs de l'Église.

Une autre perspective est que la vie de l'Église en tant que telle ne peut pas être repensée entièrement selon le confort humain. Pour une fidèle responsable, imaginer la vie d'Église entièrement en virtuel, ce serait un peu comme déroger de l'idée initiale que le Seigneur a eue et dont le Psalmiste soulignait en disant « il est bon, il est doux pour des frères de demeurer ensemble » (Ps 133 : 1).

Selon nos analyses de toutes ces interactions avec les répondants, il nous semble que pour certains fidèles, une radio, une chaîne de télé, et toutes les NTIC sont tout simplement des moyens et des outils pour améliorer la communication, et c'est pour les besoins de la communication, les besoins d'aller atteindre les peuples et le plus grand nombre de personnes. Aller conquérir les nations grâce aux NTIC me dira un leader, c'est aller faire de toutes les nations des disciples. Ainsi donc, pour ces croyants, qu'ils soient en ligne ou en présentiel, il faut savoir utiliser les moyens de communication pour atteindre leurs objectifs : ils l'admettent et le justifient par leur présence de plus en plus affirmée sur la toile (Cowan et Hadden, 2000 ; Hackett, 2005 ; Hackett et Soares, 2015 ; Cowan et Dawson, 2004). Pour le protestant évangélique, le Seigneur veut que la parole de l'évangile arrive partout et que tout le monde puisse l'entendre. Alors, il faut prêcher la Bible grâce à Internet et faire usage de cette opportunité en érigeant des églises digitales si nécessaire (Hutchings, 2007), qui viendront compléter les églises physiques « à l'exemple de l'apôtre Paul sous l'inspiration du Saint-Esprit, qui dit « de prêcher la parole en toute occasion favorable ou non » (A-P Madeleine).

Aujourd'hui, en un clic, on est connecté au monde entier avec la possibilité d'avoir accès au même message en même temps, une fusion des frontières (Duteil-Ogata et al, 2015). Une répondante me disait que c'est là l'une des métaphores même lorsque Jésus disait « En vérité, en vérité, je vous dis, celui qui croit en moi fera aussi les œuvres que je fais, et il en fera de plus grand, parce que je m'en vais au père » (Jean 14 : 12). Toutefois, ces miracles qu'offrent les nouvelles technologies de l'information et de la communication, me répondit une fidèle, ne peuvent que compléter « le fait de se retrouver ensemble dans le même lieu en présentiel pour communier et célébrer l'auteur des miracles par excellence Jésus ».

Dès le retour à la normale après les restrictions sanitaires dues à la Covid et suite au constat que les fidèles priorisaient dorénavant les rencontres en ligne à cause d'un certain confort, les leaders ont fait l'annonce ci-dessous pour démontrer les avantages du présentiel et encourager les fidèles à considérer les avantages du retour aux cultes en présentiel.

Figure 4.10 : Le présentiel comme essentiel, pour garder la quintessence de l'assemblée de Dieu.

**5 RAISONS DE FAIRE LE CULTE EN PRÉSENTIEL**

**1 CONSIDÉRATION**  
En faisant l'effort de venir en présentiel, vous démontrez l'honneur et la considération que vous avez pour Dieu. Psaumes 122.1

**2 COMMUNION FRATERNELLE**  
Expérimentez à quel point il est doux pour des frères de demeurer ensemble. Psaumes 133.1

**3 CONCENTRATION**  
Vous êtes sûr d'être concentré et d'éviter les distractions !

**4 CONNEXION**  
Entrez plus facilement dans le lieu secret grâce à une atmosphère chargée de Sa présence.

**5 GOLIS DIVIN**  
C'est lorsque nous sommes assemblés ensemble que Dieu déverse Sa bénédiction, Ses grâces, Sa vie... Psaumes 133.3

**REJOIGNEZ-NOUS EN PRÉSENTIEL !**

7600 HENRI-BOURASSA EST  
CENTRE DE VIE

ICC DANS LE MONDE  
impactcentrechretien.com

ICOMONTREAL.TV IMPACT CENTRE CHRÉTIEN

Réalisation et crédit photo : Samuel W Tompoudi. Source : (Impact Centre Chrétien, 2022) et (FB ICC-Montréal, 2022).

#### 5.4 Conclusion

La pandémie de la Covid-19 a permis de prendre conscience de trois choses :

Premièrement, les pratiques religieuses s'inviteront davantage en ligne. Ce qui nous amène à déduire que c'est comme si Dieu se rendait disponible en ligne à travers un canal qui n'est plus

seulement en un lieu physique consacré prioritairement à la dévotion. Le divin s'invite chez l'humain, dans les maisons, chez les familles, sur des tablettes et des écrans numériques. Il suffit de se connecter pour être connecté.

Deuxièmement, le croyant, où qu'il soit, s'invite aussi et se rend disponible de plus en plus en ligne, sur la toile et les réseaux sociaux. Et la raison pour laquelle les chrétiens évangéliques se rendent sur la toile est cette conviction qu'ils peuvent aussi vivre les mêmes expériences spirituelles, les mêmes visitations divines ou autre, tout en étant dans le virtuel autant que dans le présentiel, mais la chaleur humaine et la communion fraternelle en moins.

Troisièmement, bien que les expériences en ligne permettent de vivre des expériences extraordinaires comme beaucoup les ont expérimentées durant la Covid-19, la quasi-totalité des répondants à l'étude reste encore convaincue de la prédominance du présentiel sur le virtuel ou dans une moindre mesure, considèrent qu'elles sont complémentaires (Campbell, 2012; Campbell et Calderon, 2007). Ainsi, le virtuel restera le complément des pratiques en présentiel sinon, l'essence de la communauté chrétienne selon la Bible sera fissurée si tout s'embarquait en virtuel (digital) et que tous devenaient des téléfidèles ou « fidèles en lignes ».

S'il fallait donc synthétiser ces trois constats en un, somme toute, c'est que la pandémie a été reconnue surtout chez les leaders chrétiens comme un moteur de numérisation à très grande vitesse des pratiques religieuses.

## CONCLUSION GÉNÉRALE

Les NTIC changeront-elles nos pratiques et nos croyances religieuses de demain à cause de l'impact grandissant qu'elles ont sur la religion et sur notre vie ? Cette question peut s'aborder selon plusieurs approches.

Notre analyse issue de nos données recueillies lors de nos entrevues nous a permis de dégager des thématiques qui ont dominé les échanges sur le terrain. Il s'agit de la vision des leaders pour les NTIC, de l'ouverture des évangéliques à la modernité, de la gestion de la communauté dans un contexte de pandémie avec ses défis, des expériences spirituelles dans le virtuel et le présentiel, de différents investissements consentis pour rendre l'expérience en ligne aussi vibrante et vivifiante que le hors-ligne, de la résilience de l'église en tant qu'institution et de ses fidèles. Tous ces points exposent l'expérience de l'usage des NTIC des évangéliques en contexte de crise sanitaire de la Covid-19. Ce contexte sanitaire en lui-même, pris isolément, est vécu dans un contexte d'ultramodernité en milieu évangélique où les NTIC avaient déjà occasionné quelques mutations remarquables.

### Bilan sur l'enquête de terrain

Nous avons cherché à savoir en partant d'une position en interne comment les églises évangéliques voient leur mutation vers le numérique. Comment les NTIC transforment-elles le rapport au monde des églises évangéliques ? Nous vivons dans un monde en perpétuel changement et vivre sans exploiter les NTIC pour optimiser sa présence dans l'environnement global serait donc vu comme vivre en vase clos.

Notre travail de recherche s'est basé sur une démarche hypothético-déductive (Dépelteau, 2000) afin d'apporter une contribution au domaine des sciences des religions. Notre terrain d'étude Impact Centre Chrétien-ADN a été un environnement riche en données recueillies. Faut-il le signaler à nouveau, nous avons eu pour mobile d'effectuer une étude en sciences des religions et non de faire une apologie d'un mouvement ou du prosélytisme au profit des évangéliques et d'ICC. Nos entrevues, majoritairement sur Zoom, Covid-19 oblige, et quelques-unes en présentiel, nous ont permis de rencontrer des leaders, des pasteurs ou assistants-pasteurs avec qui nous avons eu de

riches entretiens. Nous avons aussi rencontré quelques responsables de départements qui ont partagé également leurs options et visions. Nous avons questionné quelques membres de l'église locale (ICC-Montréal) qui nous ont fait remarquer certains traits de résilience des fidèles évangéliques en contexte de « télé-fidèles » lors de cette période précise et éprouvante de la Covid-19.

Le cas d'ICC-ADN démontre à quel point les NTIC constituent de nos jours des outils incontournables pour les institutions religieuses, et une source pour motiver les fidèles à rester en contact permanent avec la communauté. C'est ce que confirme l'un des plus jeunes fidèles interrogés pendant mes enquêtes :

Moi je pense personnellement que, en fait, c'est sûr que toutes les églises doivent penser, doivent repenser à la manière de fonctionner parce que c'est sûr que, actuellement, je pense que les églises qui ne se, qui ne, qui ne seront pas en ligne, qui ne font pas du tout du culte en ligne ou qui refusent catégoriquement de, euh les réseaux sociaux, je pense que c'est des églises qui, finalement ne conduiront pas en tout cas, à l'heure où nous sommes à l'ère de la technologie, je pense qu'il faut vraiment que toutes les églises pensent vraiment à comment mettre en fait, mettre leurs cultes en ligne, toucher leur communauté en ligne, en fait en et en tout cas accommoder tout le monde comme on l'a dit, pour que ceux qui ne peuvent pas se déplacer, puissent quand même, euh vivre leur foi et, et, je pense que c'est, c'est ce qu'il faut faire. En tout cas, d'après moi. (Philémon)

La notion de communauté est redéfinie à cause du facteur Internet et par le canal des NTIC, et ses frontières sont devenues plus étanches. « La distanciation géographique ne signifie plus rien sur le web » (Krischleger, 2015, p.168). Les frontières locales sont ignorées.

L'objectif général de cette recherche était d'examiner, comprendre et étayer notre intuition de cette nouvelle corrélation entre religion et Internet. L'objectif spécifique était d'aller plus en profondeur pour enquêter sur l'influence des NTIC à l'intérieur des églises évangéliques, un phénomène qui a généré tant de restructurations et de mutations et qui fait que ces innovations se répercutent à l'extérieur sur le monde global. Spécifiquement, notre étude de cas nous a permis de constater combien la Covid-19 a été un facteur puissant de l'accélération de l'usage des NTIC pour les pratiques dévotionnelles.

Le concept de la *online religion*, suivant la définition abordée par Christopher Helland (2000, p. 205) a été corroboré avec les évangéliques à travers cette étude de cas d'ICC-ADN.

La relation entre religion et Internet ne date pas d'aujourd'hui. Elle a toujours existé depuis la naissance d'Internet et perdurera certainement. Son adoption au sein du mouvement évangélique n'a fait que croître au fil des années. Toutefois, la pandémie de la Covid-19 est venue exacerber son incursion au sein du mouvement évangélique et prouver évidemment leur ouverture à la modernité et à l'innovation. La pandémie est venue impulser un coup d'accélérateur à ce processus constant d'adaptation des évangéliques aux nouvelles technologies et aux canaux d'Internet. À cet effet, les résultats des enquêtes sur le terrain ont révélé cette disposition des leaders évangéliques aux nouvelles technologies surtout digitales, mais mieux encore, une prise de conscience qu'il faut accélérer la numérisation des rencontres religieuses. Cette pandémie a fait prendre conscience aux leaders évangéliques que le "cybersacré" est dorénavant un impératif dans ce Nouveau Monde, ce nouveau cosmos qu'est le cyberspace. Les résultats des enquêtes de la recherche ont également montré que les fidèles ont démontré une certaine résilience durant la pandémie, même si cette résilience, due supposément à la quête de sens, semblait toujours animer les fidèles.

Les Églises évangéliques en tant qu'institutions religieuses ont également démontré cette résilience dans le sens qu'elles ont su toujours s'adapter comme un caméléon au milieu avec lequel elles interagissent sans s'y conformer, comme si elles répondaient à cette parole de Jésus dans l'évangile : « Ils ne sont pas du monde, comme moi je ne suis pas du monde » (Jean 17 : 16)<sup>14</sup>.

Les interconnexions et les convergences dans les pratiques dévotionnelles, entre le virtuel et le présentiel (hors-ligne), ont été remarquées et reconnues chez les fidèles pratiquants d'ICC lors de notre étude de terrain. Cela rejoint ce que Damien Mottier (Fath et Mottier, 2014) appelle les « télé-

---

<sup>14</sup> Nous sommes dans le monde en ce sens que nous sommes partie prenante de l'aventure humaine ; nous ne sommes pas séparés du monde. La très belle lettre à Diognète le dit merveilleusement. C'est la lettre d'un chrétien anonyme datée entre 150 et 200 après Jésus-Christ, donc dans les premiers temps du christianisme. Ce chrétien répond à l'interrogation d'un certain Diognète, homme illustre, qui lui demandait de lui décrire la vie des chrétiens. L'auteur explique que, je cite : « Les Chrétiens ne sont distingués du reste des hommes ni par leurs pays, ni par leur langage, ni par leur manière de vivre ; ils n'ont pas d'autres villes que les vôtres, d'autre langage que celui que vous parlez ; rien de singulier dans leurs habitudes. ». C'est dans ce sens qu'il faut comprendre la parole de Jésus disant à son Père : « Je ne demande pas que tu les retires du monde, mais que tu les gardes du Mauvais ». N'est-ce pas le sens premier de l'Incarnation : Dieu est venu « dans » le monde, portant la totalité de notre humanité « excepté le péché » ?



fidèles »<sup>15</sup>. L'expérimentation des pratiques religieuses sur Internet par le moyen des NTIC et par le canal des nouveaux médias démontre des liens de mutuelle dépendance avec les pratiques hors Internet. C'est notamment un concept soutenu par Heidi Campbell (2011) qui le définit comme une « réalité multi-située ». Lors de nos enquêtes, cela est ressorti avec pertinence au point que les leaders le confirment, soutenant que le virtuel ne pourra pas remplacer complètement le présentiel. Toutefois, chose intéressante, pendant les entretiens, nous avons relaté à quelques-uns qu'un chercheur continuait à soutenir que les églises en ligne sont un cas particulier (Estes, 2009, p. 40) : il affirmait en effet en 2009, une décennie avant l'avènement de la Covid-19, que certains congrégationalistes puritains du digital trouvaient « archaïques » ceux qui croyait encore maintenir comme tel le présentiel, quelques-uns sont restés dubitatifs. En fait, nous nous demandons, si en une décennie, la Covid-19 a surgi et a occasionné une course effrénée vers la numérisation pour toutes les communautés religieuses, que nous réserveront les prochaines décennies ? Est-ce que ce sera le « Métaverse » ? « Seul l'avenir nous le dira », a répondu une responsable. Ceci constitue évidemment, donc, des pistes de recherche pour le futur.

Les répondants aux enquêtes ont reconnu le facteur facilitant d'Internet et des NTIC pour répondre à l'engagement dépeint par l'évangile selon Marc qui est d'aller partout dans le monde et de faire des disciples (Marc 16 : 15) m'a affirmé une des responsables. Et étant donné qu'Internet est déjà aux extrémités de la terre, celui-ci est donc le moyen le plus rapide pour accomplir cette mission, nous a confié un fidèle.

Nos recherches documentaires ont aussi révélé que les NTIC offrent de nouvelles possibilités de pratiquer sa foi en dehors du cadre institutionnel. Les technologies numériques offrent une plus grande autonomie et une individualisation du religieux. Les recherches de Heidi Campbell (2005b) ou de Christopher Helland (2005) démontrent que les nouveaux médias ouvrent de nouvelles catégories de communautés qui tentent de s'affranchir de l'autorité institutionnelle classique. Les nouveaux médias comme YouTube, Facebook ou Zoom offrent même aux fidèles « un espace autre, et un format différent des médias traditionnels » (Campbell et Lövheim, 2011).

---

<sup>15</sup> Il faut entendre par « téléfidèle » selon Damien Mottier une personne qui participe au culte à distance. Cela peut être un simple curieux qui surfe sur Internet à la recherche d'attachement religieux ou le fidèle de l'Église ou d'une communauté élargie.

Un autre facteur très important à prendre en compte dans le virtuel, c'est que le « jour du Seigneur » n'est plus seulement le dimanche ni le « sabbat » le samedi. Chaque jour devient comme « le jour du Seigneur », car chaque personne qui se connecte sur le virtuel peut revivre le culte en des heures différentes et en des lieux différents dans l'esprit du « jour du Seigneur ». Un cyberfidèle affirme :

“For us, 'virtual' is real, not less than real,” says Mr. Beck in an email. “Real community forms there with real people. In fact, people seem to be much more open to share personal struggles and get spiritually intimate in an online venue. So we spread these experiences across the whole seven-day workweek, as many people work or do other activities on Sundays.” (MacDonald, 2021)<sup>16</sup>

Ces nouveaux médias ont permis de faire une provision de production numérique, avec des thématiques et des genres aussi variés que controversés. Mais en réalité, que recherche l'internaute sur un site en ligne. Dieu ? La résolution de ses propres questionnements ou préoccupations ? Une quête de sens ? Un plein accomplissement personnel que ne lui permettraient pas les canaux habituels ? Ce serait des pistes futures à explorer pour d'autres études.

#### Limites de notre étude

Notre étude s'est limitée à l'influence des NTIC dans la numérisation des cultes et rencontres religieuses dans un contexte de pandémie de la Covid-19, et nous n'avons pas la prétention de couvrir toute l'étendue de cette thématique. Une autre limite de cette recherche est notre appartenance au milieu bien qu'elle ait son avantage sur d'autres points comme l'accessibilité. À cet effet, nous avons voulu alors prendre de la hauteur en étant le plus objectif possible en priorisant une certaine triangulation afin de minimiser le système des biais, mais nous sommes conscients qu'il se peut que des biais se soient glissés dans le cadre de cette enquête où nous nous présentons comme observateur participant, mais aussi comme fidèle de l'Église. Avec le recul, dans le cadre de nos entrevues, nous avons cette impression qu'à certains moments, c'est comme si nous tentions de convaincre notre interlocuteur de ce que nous savions déjà, de ce dont nous étions imprégnés personnellement. Avec le recul, il y a ce sentiment de tentatives de « biais de confirmation » à

---

<sup>16</sup> <https://www.csmonitor.com/USA/Society/2021/0209/No-pew-No-problem.-Online-church-is-revitalizing-congregations>

certaines occasions, même si cela n'a pas été très apparent chez les répondants et que cela n'altère en rien la certitude ou la conviction de leurs propos.

### Apport sociétal et scientifique

Cette étude permet un regard plus scientifique sur les évangéliques, notamment ICC dans sa globalité, mais encore plus spécifiquement ICC-ADN qui est en plein essor dans la francophonie en Amérique du Nord.

Cette étude sera également utile pour les leaders religieux du mouvement évangélique dans sa globalité et notamment pour les leaders d'ICC-ADN l'occasion de faire un bilan et d'envisager des projets futurs en lien avec le thème si nécessaire. C'est aussi l'occasion pour quelques responsables de départements et STAR, qui travaillent à la captation et à la mise en ligne, des rencontres en ligne de pouvoir faire une mise au point et une introspection par rapport à la portée de leurs participations et contributions si besoin est.

L'étude présentée dans ce mémoire se distingue par le contexte pandémique et le type de congrégation qui tient aussi compte du contexte géographique et socioculturel du milieu de recherche choisi. Oui, cela a été, en effet, l'occasion d'impliquer dans cette recherche les fidèles de l'église sans responsabilité (autorité) apparente, afin de se questionner et de prendre du recul par rapport à cette virtualisation galopante du milieu religieux. C'est le témoignage qui nous est revenu à la fin de chaque entrevue lorsque la question était posée de savoir l'appréciation que l'interviewé retenait de l'entrevue. Et nous croyons que ce sentiment pourrait se refléter sur la communauté. Aussi, cette étude est innovante dans le sens qu'elle a permis à certains leaders d'entrevoir la pensée scientifique sur le mouvement évangélique dans un contexte d'ultramodernité. Un autre effet singulier de cette étude est bien entendu le contexte de la Covid-19 qui apparaît comme un facteur catalyseur de la numérisation des Églises. Cette crise sanitaire mondiale qui a occasionné tant de barrières physiques fut un phénomène que n'avait pas encore connu notre société et que n'avaient pas encore entrepris d'étudier d'autres chercheurs. Nous donnons le gage que les résultats de cette recherche pourront avoir un certain impact sur des recherches futures, et sur d'autres aspects méconnus sur les évangéliques. Nous avons eu l'occasion de présenter les résultats préliminaires dans quelques colloques scientifiques, et les questions

suscitées nous amènent à penser que c'est déjà une source d'inspiration pour d'autres candidats à la recherche.

Dans nos échanges avec les participants, nous avons pu constater leur résilience face aux facteurs changeants de la pandémie. Ils ont également donné leurs appréciations de suivre un culte ou une réunion de prière en virtuel ou en présentiel, ce qui les rendait confortables ou inconfortables.

Ce document sera aussi une source académique qui offre un regard original sur la manière dont un groupe religieux spécifique comme Impact Centre Chrétien s'est adapté très rapidement au contexte de la Covid-19 et nous a renseignés également un tant soit peu sur ce milieu de l'effet de leur adaptabilité aux outils de la communication dans l'ère de l'ultramodernité. Ce serait probablement aussi pour les leaders évangéliques, notamment ICC, à travers la lecture de quelques résultats de notre enquête, un moyen de faire une rétrospection ou une analyse du chemin parcouru en matière d'innovation pour la « online religion » et des tendances à y prévoir. L'intériorisation des enjeux des NTIC dans « l'Église du Christ » dans sa globalité orientera sans doute leurs réflexions quant aux dispositions qui pourront être prises pour une meilleure prise en considération de leur identité évangélique.

**ANNEXE A**

**Formulaire de consentement pour les leaders**

## **Formulaire d'information et de consentement pour les leaders.**

**Titre du projet de recherche\*\* : Les évangéliques, entre adaptabilité aux NTIC et résilience socioculturelle, l'exemple de l'église Impact Centre Chrétien dans le contexte de la COVID-19.**

\*\* Titre a changé en fin d'étude pour : *le religieux à l'ère de la numérisation : la pandémie de la covid-19, accélératrice des technologies (en ligne) du culte chez les évangéliques.*

### **Étudiant-chercheur**

Samuel Tompoudi, Maîtrise en sciences des religions (1548)

Tél : (514) 677-\*\*\*\*

Courriel : [tompoudi.wagdia\\_samuel@courrier.uqam.ca](mailto:tompoudi.wagdia_samuel@courrier.uqam.ca)

### **Direction de recherche**

Frédéric Dejean, professeur

Département de sciences des religions

Université du Québec à Montréal – UQAM

Pavillon Thérèse-Casgrain. 455 est, Boul. René-Lévesque.

3e étage – local W-3420, Montréal, Québec, H2L 4Y2

Tél : (514) 987 3000 poste 1398

<http://religions.uqam.ca/>

### **Préambule**

Nous vous demandons de participer à un projet de recherche sur les évangéliques. Une rencontre pour une durée d'environ 45 minutes dans le lieu de votre choix nous permettra d'échanger avec vous sur des questions relatives aux outils des nouvelles technologies de l'information et de la communication appliquées aux rencontres de prières en ligne et en présentielles. Ce sera l'occasion de découvrir comment le dynamisme et le leadership des premiers responsables de l'église ont permis l'instauration des rencontres virtuelles (en pleine pandémie) et de jauger comment cela a impacté d'une certaine façon votre vie personnelle de chrétien évangélique en ces temps de crises.

Avant d'accepter de participer à ce projet de recherche, veuillez prendre le temps de lire attentivement les renseignements qui suivent.

Ce formulaire de consentement vous explique le but de cette étude, les procédures, les avantages, les risques et inconvénients, de même que les personnes avec qui communiquer au besoin.

Le présent formulaire de consentement peut contenir des mots que vous ne comprenez pas. Nous vous invitons à poser toutes les questions que vous jugerez utiles de manière que vous consentiez à participer en toute connaissance de cause.

### **Description du projet et de ses objectifs**

- Une observation du paysage évangélique dans le monde, et notamment au Québec révèle que plusieurs églises évangéliques font usage d'outils technologiques très modernes pour communiquer le message évangélique. L'adaptabilité aux (nouvelles technologies de l'information et de communication) outils technologiques en ligne et hors ligne du culte a probablement débuté bien avant le fléau de la Covid-19, et cela pourrait être l'une des raisons de la résilience des évangéliques face aux restrictions liées à la pandémie et autres vicissitudes de la vie.

Nous menons donc ce projet d'étude pour déterminer comment s'adaptent les églises évangéliques sous l'impulsion des nouvelles technologies de l'information et de la communication et leur résilience face aux

crises existentielles telle que la pandémie du Covid-19 actuellement.

- Les résultats de l'étude seront déposés au plus tard en juin 2022 ;
- La participation est ouverte à toute personne désireuse de partager son expérience sans exclusivité de genre ni de race ;
- 15 participant.e.s maximum seront retenus pour ce projet d'étude afin que l'exploitation des données reste gérable dans nos limites imparties.

**Objectifs poursuivis :** Ce projet de recherche examine la capacité des églises protestantes évangéliques à s'adapter aux nouvelles technologies de l'information et de communications dans un contexte de crise sanitaire telle celle occasionnée par la COVID-19 au Québec. Sur la base d'un cas de figure, l'église Impact Centre Chrétien, l'étudiant-chercheur vise à explorer la vision des leaders de cette église quant à leur rôle face à leur communauté dans un contexte où les activités se doivent d'être partiellement en ligne. Les membres actifs de l'église seront également interrogés sur leur vécu au cours de cette période de virtualisation des rencontres.

### **Nature et durée de votre participation**

C'est une rencontre d'entrevue semi-dirigée qui durera environ 45 min.

L'entrevue se déroulera au lieu et horaire convenu en accord bipartite entre les participant-e-s et l'étudiant-chercheur. Elle se déroulera par zoom pour les cas où l'entrevue physique sera impossible.

### **Avantages liés à la participation**

Votre participation vous permettra de partager votre vision, votre pensée, vos idées ou sentiments, etc., dans l'optique de l'amélioration de connaissances pour le milieu scientifique. Votre participation permettra en outre de renseigner l'opinion publique sur l'ouverture des évangéliques aux progrès scientifiques et aussi d'éviter certaines méconnaissances du mouvement évangélique qu'on teint parfois à tort ou à raison « d'effrayant et d'intrigant ».

### **Risques liés à la participation**

Considérant que ce sont des échanges qui concernent la vie ecclésiastique et la foi des fidèles, certaines questions pourraient paraître heurtantes pour votre sensibilité. Certains participant-e-s pourraient se sentir un peu stressés du fait des entrevues qui seront enregistrées en audio.

Mais au cas où un-e participant-e se sentirait risqué-e à cause de la participation à cette étude, l'intéressé pourra rentrer en contact avec (le Centre de services psychologiques de l'UQAM, par exemple, si les participant.e.s sont à Montréal). Une aide psychologique lui sera apportée.

### **Confidentialité**

La confidentialité des informations recueillies est un impératif.

Vos informations personnelles ne seront connues que de l'étudiant-chercheur. Elles ne seront utilisées que dans un objectif académique et ne seront pas dévoilées lors de la diffusion des résultats sans votre consentement exprès si nécessaire. Les entrevues transcrites seront anonymisées et seul l'étudiant-chercheur détiendra la liste des participantes, participants et du code qui leur aura été attribué. Les enregistrements seront détruits dès qu'ils auront été transcrits et tous les documents relatifs à votre entrevue seront conservés sous clef durant la durée de l'étude. L'ensemble des documents seront détruits cinq ans après la dernière communication scientifique.

En tant que leader, la confidentialité de vos propos pourrait être révélés dans certaines circonstances,

notamment lors de la publication des résultats de l'étude. Êtes vous à l'aise et consentez-vous à cela ?

Oui

Non

### **Utilisation secondaire des données**

Acceptez-vous que les données de recherche soient utilisées pour réaliser d'autres projets de recherche dans le même domaine ?

Ces projets de recherche seront évalués et approuvés par un Comité d'éthique de la recherche de l'UQAM avant leur réalisation. Les données de recherche seront conservées de façon sécuritaire. Afin de préserver votre identité et la confidentialité des données de recherche, vous ne serez identifié-e que par un numéro de code.

Acceptez-vous que les données de recherche soient utilisées dans le futur par d'autres chercheuses, chercheurs à ces conditions ?

Oui

Non

### **Participation volontaire et retrait**

Votre participation est entièrement libre et volontaire. Vous pouvez refuser de participer à ce projet ou vous retirer en tout temps sans devoir justifier votre décision. Si vous décidez de vous retirer de l'étude, vous n'avez qu'à aviser l'étudiant-chercheur verbalement ; toutes les données vous concernant seront détruites.

L'utilisation d'enregistrement audio et/ou la prise de photos sont envisagées dans l'unique but du projet avec votre consentement exprès le cas échéant. Et toute photo ou audio ne sera pas prise en compte lors de la retranscription ou diffusion des résultats sans votre consentement.

Le consentez-vous ?

Oui

Non

### **Compensation**

En guise de compensation pour votre participation au projet de recherche, vous pourriez recevoir une compensation financière d'un montant de 15\$ par entrevue.

### **Des questions sur le projet ?**

Pour toute question additionnelle sur le projet et sur votre participation, vous pouvez communiquer avec les responsables du projet, soit mon directeur de recherche, au tél. : 514 987-3000 ex 1398 ; courriel [dejean.frederic@uqam.ca](mailto:dejean.frederic@uqam.ca) à l'UQAM ; et moi-même Samuel Tompoudi au tel :514 677-0475, courriel [tompoudi.wagdia\\_samuel@courrier.uqam.ca](mailto:tompoudi.wagdia_samuel@courrier.uqam.ca).

### **Des questions sur vos droits ?**

Le Comité d'éthique de la recherche pour les projets étudiants de la Faculté des sciences humaines impliquant des êtres humains (CERPE FSH) a approuvé le projet de recherche auquel vous allez participer. Pour des informations concernant les responsabilités de l'équipe de recherche sur le plan de l'éthique de la



recherche avec des êtres humains ou pour formuler une plainte, vous pouvez contacter la coordination du CERPÉ FSH : [cerpe.fsh@uqam.ca](mailto:cerpe.fsh@uqam.ca) ou 514-987-3000, poste 3642.

### **Remerciements**

Votre collaboration est essentielle à la réalisation de notre projet et l'équipe de recherche tient à vous en remercier.

### **Consentement**

Je déclare avoir lu et compris le présent projet, la nature et l'ampleur de ma participation, ainsi que les risques et les inconvénients auxquels je m'expose tel que présenté dans le présent formulaire. J'ai eu l'occasion de poser toutes les questions concernant les différents aspects de l'étude et de recevoir des réponses à ma satisfaction.

Je soussigné(e) accepte volontairement de participer à cette étude. Je peux me retirer en tout temps sans préjudice d'aucune sorte. Je certifie qu'on m'a laissé le temps voulu pour prendre ma décision.

Une copie signée de ce formulaire d'information et de consentement doit m'être remise.

---

Signature

---

Date

### **Engagement du chercheur**

Je, soussigné(e) certifie

(a) avoir expliqué au signataire les termes du présent formulaire ; (b) avoir répondu aux questions qu'il m'a posées à cet égard ;

(c) lui avoir clairement indiqué qu'il reste, à tout moment, libre de mettre un terme à sa participation au projet de recherche décrit ci-dessus ;

(d) que je lui remettrai une copie signée et datée du présent formulaire.

Samuel W. Tompoudi\_

---

Signature

---

Date

**ANNEXE B**

**Formulaire de consentement pour les membres**

## **Formulaire d'information et de consentement pour les membres.**

**Titre du projet de recherche : Les évangéliques, entre adaptabilité aux NTIC et résilience socioculturelle, l'exemple de l'église Impact Centre Chrétien dans le contexte de la COVID-19.**

### **Étudiant-chercheur**

Samuel Tompoudi, Maîtrise en sciences des religions (1548)

Tél : (514) 677-\*\*\*\*

Courriel : [tompoudi.wagdia\\_samuel@courrier.uqam.ca](mailto:tompoudi.wagdia_samuel@courrier.uqam.ca)

### **Direction de recherche**

Frédéric Dejean, professeur

Département de sciences des religions

Université du Québec à Montréal – UQAM

Pavillon Thérèse-Casgrain. 455 est, Boul. René-Lévesque.

3e étage – local W-3420, Montréal, Québec, H2L 4Y2

Tél : (514) 987 3000 poste 1398

<http://religions.uqam.ca/>

### **Préambule**

Nous vous demandons de participer à un projet de recherche sur les évangéliques. Une rencontre pour une durée d'environ 45 minutes dans le lieu de votre choix nous permettra d'échanger avec vous sur des questions relatives aux outils des nouvelles technologies de l'information et de la communication (NTIC) appliquées aux rencontres de prières en ligne et en présentielles. Ce sera l'occasion de saisir la vision du leader de l'église vis-à-vis de ces nouveaux outils et découvrir comment votre dynamisme et votre management ont permis l'instauration des rencontres virtuelles (en pleine pandémie) et de jauger comment cela a impacté d'une certaine façon votre vie personnelle et celle de votre communauté en ces temps de crises.

Avant d'accepter de participer à ce projet de recherche, veuillez prendre le temps de lire attentivement les renseignements qui suivent.

Ce formulaire de consentement vous explique le but de cette étude, les procédures, les avantages, les risques et inconvénients, de même que les personnes avec qui communiquer au besoin.

Le présent formulaire de consentement peut contenir des mots que vous ne comprenez pas. Nous vous invitons à poser toutes les questions que vous jugerez utiles de manière que vous consentiez à participer en toute connaissance de cause.

### **Description du projet et de ses objectifs**

- Une observation du paysage évangélique dans le monde, et notamment au Québec révèle que plusieurs églises évangéliques font usage d'outils technologiques très modernes pour communiquer le message évangélique. L'adaptabilité aux (nouvelles technologies de l'information et de communication) outils technologiques en ligne et hors ligne du culte a certainement débuté bien avant le fléau de la Covid-19, et cela semble être l'une des raisons de la résilience des évangéliques face aux restrictions liées à la pandémie et autres vicissitudes de la vie.

Nous menons donc ce projet d'étude pour déterminer comment s'adaptent les églises évangéliques sous l'impulsion des nouvelles technologies de l'information et de la communication et leur résilience face aux

crises existentielles telle que la pandémie du Covid-19 actuellement.

- Les résultats de l'étude seront déposés au plus tard en juin 2022 ;
- La participation est ouverte à toute personne désireuse de partager son expérience sans exclusivité de genre ni de race ;
- 15 participant.e.s maximum seront retenus pour ce projet d'étude afin que l'exploitation des données reste gérable dans nos limites imparties.

**Objectifs poursuivis :** Ce projet de recherche examine la capacité des églises protestantes évangéliques à s'adapter aux nouvelles technologies de l'information et de communications dans un contexte de crise sanitaire telle celle occasionnée par la COVID-19 au Québec. Sur la base d'un cas de figure, l'église Impact Centre Chrétien, l'étudiant-chercheur vise à explorer la vision des leaders de cette église quant à leur rôle face à leur communauté dans un contexte où les activités se doivent d'être partiellement en ligne. Les membres actifs de l'église seront également interrogés sur leur vécu au cours de cette période de virtualisation des rencontres.

### **Nature et durée de votre participation**

C'est une rencontre d'entrevue semi-dirigée qui durera environ 45 min.

L'entrevue se déroulera au lieu et horaire convenu en accord bipartite entre les participant-e-s et l'étudiant-chercheur. Elle se déroulera par zoom pour les cas où l'entrevue physique sera impossible.

### **Avantages liés à la participation**

Votre participation vous permettra de partager votre vision, votre pensée, vos idées ou sentiments, etc., dans l'optique de l'amélioration de connaissances pour le milieu scientifique. Votre participation permettra en outre de renseigner l'opinion publique sur l'ouverture des évangéliques aux progrès scientifiques et aussi d'éviter certaines méconnaissances du mouvement évangélique qu'on teint parfois à tort ou à raison « d'effrayant et d'intrigant ».

### **Risques liés à la participation**

Considérant que ce sont des échanges qui concernent la vie ecclésiastique et la foi des fidèles, certaines questions pourraient paraître heurtantes pour votre sensibilité. Certains participant-e-s pourraient se sentir un peu stressés du fait des entrevues qui seront enregistrées en audio.

Mais au cas où un-e participant-e se sentirait risqué-e à cause de la participation à cette étude, l'intéressé pourra rentrer en contact avec (le Centre de services psychologiques de l'UQAM, par exemple, si les participant.e.s sont à Montréal). Une aide psychologique lui sera apportée.

### **Confidentialité**

La confidentialité des informations recueillies est un impératif.

Vos informations personnelles ne seront connues que de l'étudiant-chercheur. Elles ne seront utilisées que dans un objectif académique et ne seront pas dévoilées lors de la diffusion des résultats sans votre consentement exprès si nécessaire. Les entrevues transcrites seront anonymisées et seul l'étudiant-chercheur détiendra la liste des participantes, participants et du code qui leur aura été attribué. Les enregistrements seront détruits dès qu'ils auront été transcrits et tous les documents relatifs à votre entrevue seront conservés sous clef durant la durée de l'étude. L'ensemble des documents seront détruits cinq ans après la dernière communication scientifique.

En tant que fidèle et participant-e à un projet d'étude d'une communauté, serez-vous à l'aise que la confidentialité de vos propos puisse être révélés dans certaines circonstances, notamment lors de la publication des résultats de l'étude. Êtes-vous à l'aise et consentez-vous a cela ?

Oui

Non

### **Utilisation secondaire des données**

Acceptez-vous que les données de recherche soient utilisées pour réaliser d'autres projets de recherche dans le même domaine ?

Ces projets de recherche seront évalués et approuvés par un Comité d'éthique de la recherche de l'UQAM avant leur réalisation. Les données de recherche seront conservées de façon sécuritaire. Afin de préserver votre identité et la confidentialité des données de recherche, vous ne serez identifié-e que par un numéro de code.

Acceptez-vous que les données de recherche soient utilisées dans le futur par d'autres chercheurs, chercheurs à ces conditions ?

Oui

Non

### **Participation volontaire et retrait**

Votre participation est entièrement libre et volontaire. Vous pouvez refuser de participer à ce projet ou vous retirer en tout temps sans devoir justifier votre décision. Si vous décidez de vous retirer de l'étude, vous n'avez qu'à aviser l'étudiant-chercheur verbalement ; toutes les données vous concernant seront détruites.

L'utilisation d'enregistrement audio et/ou la prise de photos sont envisagées dans l'unique but du projet avec votre consentement exprès le cas échéant. Et toute photo ou audio ne sera pas prise en compte lors de la retranscription ou diffusion des résultats sans votre consentement.

Le consentez-vous ?

Oui

Non

### **Compensation**

En guise de compensation pour votre participation au projet de recherche, vous pourriez recevoir une compensation financière d'un montant de 15\$ par entrevue.

### **Des questions sur le projet ?**

Pour toute question additionnelle sur le projet et sur votre participation, vous pouvez communiquer avec les responsables du projet, soit mon directeur de recherche, au tél. : 514 987-3000 ex 1398 ; courriel [dejean.frederic@uqam.ca](mailto:dejean.frederic@uqam.ca) à l'UQAM ; et moi-même Samuel Tompoudi au tel :514 677-0475, courriel [tompoudi.wagdia\\_samuel@courrier.uqam.ca](mailto:tompoudi.wagdia_samuel@courrier.uqam.ca).

### **Des questions sur vos droits ?**

Le Comité d'éthique de la recherche pour les projets étudiants de la Faculté des sciences humaines impliquant des êtres humains (CERPÉ FSH) a approuvé le projet de recherche auquel vous allez participer.

Pour des informations concernant les responsabilités de l'équipe de recherche sur le plan de l'éthique de la recherche avec des êtres humains ou pour formuler une plainte, vous pouvez contacter la coordination du CERPÉ FSH: [cerpe.fsh@uqam.ca](mailto:cerpe.fsh@uqam.ca) ou 514-987-3000, poste 3642].

### **Remerciements**

Votre collaboration est essentielle à la réalisation de notre projet et l'équipe de recherche tient à vous en remercier.

### **Consentement**

Je déclare avoir lu et compris le présent projet, la nature et l'ampleur de ma participation, ainsi que les risques et les inconvénients auxquels je m'expose tel que présenté dans le présent formulaire. J'ai eu l'occasion de poser toutes les questions concernant les différents aspects de l'étude et de recevoir des réponses à ma satisfaction.

Je soussigné(e) accepte volontairement de participer à cette étude. Je peux me retirer en tout temps sans préjudice d'aucune sorte. Je certifie qu'on m'a laissé le temps voulu pour prendre ma décision.

Une copie signée de ce formulaire d'information et de consentement doit m'être remise.

---

Signature

---

Date

### **Engagement du chercheur**

Je, soussigné(e) certifie

(a) avoir expliqué au signataire les termes du présent formulaire ; (b) avoir répondu aux questions qu'il m'a posées à cet égard ;

(c) lui avoir clairement indiqué qu'il reste, à tout moment, libre de mettre un terme à sa participation au projet de recherche décrit ci-dessus ;

(d) que je lui remettrai une copie signée et datée du présent formulaire.

Samuel W. Tompoudi\_

---

Signature

---

Date

## ANNEXE C

### Affiche de recrutement

#### Chers fidèles d'Impact Centre Chrétien (ICC)

- Dans le cadre de mon mémoire de Maîtrise en sciences des religions(1548) à l'(UQAM), une étude académique sur les évangéliques se teindra au sein de la famille ICC.
- Il s'agit d'analyser l'adaptabilité des évangéliques à la modernité et aux Nouvelles Technologies de l'Information et de la Communication ainsi que leurs capacités de résilience aux mutations de la vie à la loupe du Covid-19.
- Cette étude vise spécifiquement à explorer comment les églises évangéliques ont pu tenir ferme face à la pandémie du Covid-19 en étant en mesure de maintenir des réunions d'églises virtuelles malgré les restrictions physiques des rencontres qui ont été le lot de toutes les confessions religieuses.
- Il s'agira pratiquement au niveau de ICC, d'analyser en général comment les leaders ont pu instaurer rapidement des rencontres virtuelles, quelles ont été les forces et les insuffisances de ces rencontres virtuelles, et quel dynamisme y est déployé pour maintenir la vie ecclésiale malgré les vicissitudes de la vie, mais aussi pour les fidèles, de pouvoir expliciter comment ils ont vécu ou vivent cette intensification des rencontres virtuelles et comment ils vivent leur engagement au sein de l'église, et si cette crise pandémique a influencé ou pas cet engagement.
- Toutes les personnes d'âge majeures qui sont intéressées à partager leurs expériences pour l'avancée des connaissances et dans un souhait de mieux faire connaître les évangéliques sur le plan académique et sociétal sont priées de rentrer en contact avec l'étudiant-chercheur Samuel W. Tompoudi au 514 677-0475 ou par courriel à : [tompoudi.wagdia\\_samuel@courrier.uqam.ca](mailto:tompoudi.wagdia_samuel@courrier.uqam.ca)

Merci pour votre grande contribution.

Bien cordialement !

Samuel Tompoudi



## ANNEXE D

### Grille d'entrevue semi-dirigée (pour les leaders)

**Titre du projet de recherche : Les évangéliques, entre adaptabilité aux NTIC et résilience socioculturelle, l'exemple de l'église Impact Centre Chrétien dans le contexte de la Covid-19.**

Date d'entrevue : Montréal le..... août 2021

Lieu : Centre de vie, 7600 Henri Bourassa Est/ou virtuel

Nom de l'interviewé ou code : .....

### SCÉNARIO SUGGÉRÉ

La rencontre pourrait durer environ 45 minutes.

Avant l'entrevue :

1) Rappeler le formulaire de consentement, la vision et l'objectif du projet de recherche et mettre le fidèle à l'aise.

Consignes pour le début de l'entrevue :

1) Faire les présentations d'usage : Bonjour, cher pasteur, cher ministre de l'Évangile, etc. ;

2) Établir le contact, mettre le-la candidat-e en confiance pour qu'il-elle s'exprime ouvertement.

3) Lui offrir ce qui lui permettra d'être confortable.

**Informations à mentionner aux intéressés : l'objectif de l'enquête et raison de l'entrevue qui consiste à -**



1) Nous permettre de recueillir des informations afin de démontrer l'ouverture des évangéliques à la modernité, notamment les nouvelles technologies de l'information et de la communication.

2) Nous permettre de poser des questions afin d'avoir votre vision ou expérience en tant que pasteur ou leader d'ICC dans la mise en œuvre des pratiques religieuses digitales via les NTIC.

3) De savoir quelle est votre expérience personnelle dans la gestion et la cohésion de la communauté face aux difficultés de la vie telle que cette pandémie.

4) De savoir quels outils et plateformes sont mis en place pour permettre les retransmissions des rencontres virtuelles versus présidentielles.

Si vous avez besoin d'entendre à nouveau une question ou désirez un temps de réflexion de quelques secondes avant de répondre, n'hésitez pas à nous le demander ;

Durant l'entrevue, vous serez enregistrée et nous prendrons aussi des notes afin de garder en mémoire vos réponses, ce qui nous aidera à la préparation et à l'exploitation des données recueillies.

Autres questions probables :

- *Que pouvez-vous nous dire Svp sur les nouvelles technologies en ligne et leurs utilisations au sein de l'église ?*
- *Quel a été par exemple l'élément déclencheur de leur introduction dans l'église et/ou depuis quand les utilisez-vous ?*
- *Pouvez-vous SVP nous expliquer de façon concrète comment s'est faite l'adaptabilité (investissements, outils, plateformes, installations, etc.) pour votre église ?*
- *De quelle façon la liturgie (culte) a-t-elle dû être adaptée pour les offices religieux en ligne et hors ligne par rapport au Covid-19 ?*

- *Quels enseignements SVP, en tant que Pasteur (leader) tirez-vous du Covid-19 par rapport à vos responsabilités de gestionnaire d'Église en général, et de votre vie individuelle en particulier si cela est permis ?*

Varia.



## APPENDICE A

### Grille d'entrevue semi-dirigée (pour les fidèles de l'église)

**Titre du projet de recherche : Les évangéliques, entre adaptabilité aux NTIC et résilience socioculturelle, l'exemple de l'église Impact Centre Chrétien dans le contexte de la Covid-19.**

Date d'entrevue : Montréal le..... août 2021

Lieu : Centre de vie, 7600 Henri Bourassa Est/ou virtuel

**Nom de l'interviewé ou code :** .....

**Département/STAR :**

SCÉNARIO SUGGÉRÉ

La rencontre pourrait durer environ 45 minutes.

***Informations à mentionner aux intéressés : L'objectif de l'enquête et raison de l'entrevue.***

**Quelques questions qui pourront être développées :**

- 1- Le culte a dû être adapté pour les offices religieux en ligne et en présentiel. Pouvez-vous svp partager avec nous votre expérience et votre contribution pour la mise en ligne des cultes et des rencontres d'églises ?*
- 2- Pensant la Covid-19, comment avez-vous vécu votre appartenance à la communauté, s'est-elle sentie renforcée ou diminuée ?*
- 3- Quelle est votre appréciation des rencontres en présentielles, qu'avez-vous aimé et moins aimé des rencontres présentielles ?*

- 4- *Quelle est votre appréciation des rencontres virtuelles, qu'avez-vous aimé et moins de ces rencontres virtuelles ?*
- 5- *Votre vie individuelle de chrétien évangélique a-t-elle subi un impact (enthousiasme, perte de motivation, léthargie) à cause de la pandémie (résilience) ?*
- 6- *Etc..*

## APPENDICE B

### Grille d'observation en ligne

**Titre du projet de recherche : Les évangéliques, entre adaptabilité aux NTIC et résilience socioculturelle, l'exemple de l'église Impact Centre Chrétien dans le contexte de la Covid-19.**

### Grille d'observation en ligne.

Les observations des rencontres en ligne sur la plateforme zoom se feront pendant les émissions telles que :

- 1- « *La Bonne Part* » qui se tiennent chaque mardi soir de 20 h-21h.
- 2- Les rencontres en direct ou en différé des réunions de culte dominicales sur les chaînes *YouTube et Facebook* dénommées « *ICC chez vous* ».
- 3- Toute rencontre virtuelle jugée pertinente pour la cueillette de données dans le but d'étayer les objectifs du projet d'étude.

Les observations permettront d'évaluer l'engouement des fidèles, leurs facilités d'adaptation ou non au numérique par rapport aux rencontres en présentiel.

D'analyser les éventuelles interactions des fidèles avec le ou les prédicateurs en lignes.

De voir quels sont les réactions et commentaires, par exemple dans le chat Zoom ou des chaînes TV.

D'analyser la praticabilité et les insuffisances des plateformes et leurs portées sur les fidèles.

Voir comment les fidèles s'adaptent au culte en ligne, à la liturgie, au partage de la sainte cène. Est-elle prise par les fidèles (chez eux) en même temps que le modérateur (voir question individuelle dans les entrevues semi-dirigées) ?

Et enfin, la fidélité et l'assiduité pour les cultes en lignes versus en présentiels.

## APPENDICE C

### Grille d'observation en présentiel

**Titre du projet de recherche : Les évangéliques, entre adaptabilité aux NTIC et résilience socioculturelle, l'exemple de l'église Impact Centre Chrétien dans le contexte de la Covid-19.**

### Grille d'observation en présentiel.

Les observations des rencontres en présentiel se tiendront à l'église *Centre de vie* au 7600 Henri-Bourassa E, Montréal, Québec, Canada H1E 1P2.

Ces observations permettront :

De considérer le dynamisme de leadership, les installations et aménagements investis pour la retransmission des cultes et émissions digitales de l'église en cette période de restrictions sanitaires.

D'également évaluer l'engouement des fidèles en présentiel par rapport aux rencontres en ligne.

D'analyser l'interaction des fidèles entre eux, comment la communauté se comporte, vie, socialise, pratique leurs dévotions durant tout le déroulement du culte (liturgie<sup>17</sup>) à l'église en cette période de restrictions sanitaires.

D'évaluer l'assiduité, et la ponctualité pour les cultes en présentiels si nécessaire.

Et enfin, toute situation qui permettra d'étayer davantage notre projet d'étude

---

<sup>17</sup> Le mot liturgie » vient du grec *leiturgia* qui signifie une action publique, en présence et au bénéfice du peuple.

**APPENDICE D**  
**Certificat éthique**

**Groupe en éthique  
de la recherche**

*Piloter l'éthique de la recherche humaine*

**EPTC 2: FER**



# *Certificat d'accomplissement*

*Ce document certifie que*

**Samuel TOMPOUDI**

*a complété le cours : l'Énoncé de politique des trois Conseils :  
Éthique de la recherche avec des êtres humains :  
Formation en éthique de la recherche (EPTC 2 : FER)*

**13 février, 2021**



## BIBLIOGRAPHIE

- Anaut, M. (2015). *Psychologie de la résilience*. Armand Colin.
- Anderson, M. et Huchings, T. (2020). Christians face an online easter, preparing to share the Gospel without sharing the virus. *The Conversation*.  
<https://theconversation.com/christians-face-an-online-easter-preparing-to-share-the-gospel-without-sharing-the-virus-135346>
- Asamoah-Gyadu, J. K. (2007). "« Get on the Internet! » Says the LORD" : Religion, Cyberspace and Christianity in Contemporary Africa. *Studies in World Christianity*, 13(3), 225-242.  
<https://doi.org/10.3366/swc.2007.13.3.225>
- Badiou, A. (1997). *Saint Paul : la fondation de l'universalisme*. Presses universitaires de France.
- Beckford, J. A. (2003). "Jeffrey K. Hadden, Douglas E. Cowan (eds.), Religion on the Internet : Research Prospects and Promises". *Elsevier Science*, 8(124), 63-70.
- Behrens, C. et Faimau, G. (2016). Facebooking Religion and the Technologization of the Religious Discourse : A Case Study of a Botswana-based Prophetic Church. *Online - Heidelberg Journal of Religions on the Internet*, 11. <https://doi.org/10.17885/heiup.rel.2016.0.23628>
- Berzano, L. (2018). Imaginaire de la online religion (F. La Rocca, Trad.). *Sociétés*, 139(1), 47-59.  
<https://doi.org/10.3917/soc.139.0047>
- Binkowski, G. I. (2015). « Je deviens une autre personne » : Conversion religieuse, psychopathologie et re-création biographique dans l'Évangélisme : Autour d'une psychopathologie du fait religieux. Université Sorbonne Paris Cité.
- Bittarello, B. (2008). Another Time, Another Space: Virtual Worlds, Myths and Imagination. *Heidelberg Journal of Religions on the Internet. Being Virtually Real? Virtual Worlds from a Cultural Studies' Perspective* 3(1). <http://www.ub.uni-heidelberg.de/archiv/8297>
- Blanc, C. (2016). "Fabienne Duteil-Ogata, Isabelle Jonveaux, Liliane Kuczynski, Sophie Nizard (dir.), Le religieux sur Internet. L'Harmattan, coll. « Religions en questions »", *Bulletin bibliographique*, 176(4), 305-305. Recension consultée sur <https://journals.openedition.org/assr/28230>
- Blanchet, A. et Gotman, A. (2007). *L'enquête et ses méthodes : L'entretien* (p. 125). Nathan.
- Bogdan, R. et Taylor, S. J. (1984). *Introduction to Qualitative Research Methods : The Search for Meanings*. Wiley.

- Boutin, G. (2008). *L'entretien de recherche qualitatif*. Presses de l'Université du Québec.
- Brasher, B. E. (2004). *Give me that online religion*. Rutgers University Press.
- Bruce, S. (1990). *Pray TV : Televangelism in America*. Routledge.
- Campbell, H. (2003). Approaches to Religious in Computer-Mediated Communication. Dans Mitchell, J.P. and Marriage, S., (dir.), *Mediating Religion Conversations in Media, Religion and Culture*, p. 213-228. T & T Clark, References—Scientific Research Publishing.
- Campbell, H. (2005a). *Exploring Religious Community Online : We are One in the Network*. Peter Lang. <https://www.peterlang.com/document/1100290>
- Campbell, H. (2005b). Spiritualising the Internet : Uncovering discourse and narrative of religious Internet usage. *Online – Heidelberg Journal of Religions on the Internet*, 1(1).
- Campbell, H. (2006). Religion and the Internet. *Communication Research Trends*, 26(1), 3-24.
- Campbell, H. et Calderon, P. (2007). The Question of Christian Community Online : The Case of the 'Artist World Network'. *Studies in World Christianity*, 13(3), 261-277. <https://doi.org/10.3366/swc.2007.13.3.261>
- Campbell, H. (2011). Internet and Religion. Dans Consalvo, M. et Ess, C. (dir.), *The Handbook of Internet Studies*. p. 232-250. Blackwell Publishing Ltd. <https://doi.org/10.1002/9781444314861.ch11>
- Campbell, H. et Lövheim, M. (2011). Introduction : Rethinking the online–offline connection in the study of religion online. *Information, Communication & Society*, 14(8), 1083-1096, <https://doi.org/10.1080/1369118X.2011.597416>
- Campbell, H. (2012). Understanding the Relationship between Religion Online and Offline in a Networked Society. *Journal of the American Academy of Religion*, 80(1), 64-93. <https://doi.org/10.1093/jaarel/lfr074>
- Campbell, H. et Tsuria, R. (2013). *Digital Religion: Understanding Religious Practice in New Media Worlds*. Routledge
- Campbell, H. et DeLashmutt M. W. (2014). Studying Technology and Ecclesiology in Online Multi-Site Worship. *Journal of Contemporary Religion*, 29(2), 267–285. <https://doi.org/10.1080/13537903.2014.903662>
- Campbell, H. et Vitullo, A. (2016). Assessing changes in the study of religious communities in digital religion studies. *Church, Communication and Culture*, 1(1), 73-89. <https://doi.org/10.1080/23753234.2016.1181301>

- Campbell, H. (2020). *The Distanced Church : Reflections on Doing Church Online*.  
<https://doi.org/10.21423/distancedchurch>
- Charrier, P. (2021, 19 janvier). Les grandes familles évangéliques. *La Croix*.  
<https://www.la-croix.com/Religion/familles-evangeliques-eglises-protestantes-2021-01-19-1201135750>
- Cowan, D. E. et Hadden, J. K. (2000). *Religion on the Internet : Research prospects and promises*. Emerald.
- Cowan, E. D. et Dawson, L. L. (2004). *Religion Online : Finding Faith on the Internet*. Routledge.
- Dagenais, B. (1996). Les médias ont imposé une nouvelle logique à la religion. *Communication et organisation. Revue scientifique francophone en Communication organisationnelle*, 9.  
<https://doi.org/10.4000/communicationorganisation.1840>
- Dawson, L. (2000). *Religion on the Internet. Research Prospects and Promises*. Jai Press.
- Dawson, L. (2001). Doing Religion in Cyberspace: The Promise and the Perils. *The Council of Societies for the Study of Religion Bulletin* 30 (1): 3-9.
- Dejean, F. (2008). Sur la Troisième vague évangélique. *Géographie des religions*.  
<https://geographie-religions.com/2008/10/03/sur-la-troisieme-vague-evangelique/>
- Dejean, F. (2020). It was a cinema; it is now the house of God! Les Églises sans église ou le renversement des contraintes spatiales en opportunités. *Annales de géographie*, 731(1), 113-133. <https://doi.org/10.3917/ag.731.0113>
- Dépelteau, F. (2000). *La démarche d'une recherche en sciences humaines : De la question de départ à la communication des résultats*. Les Presses de l'Université Laval.
- Depraz, N. (2012). *Comprendre la phénoménologie: Une pratique concrète*. Armand Colin.
- Deshaies, B. (1992). *Méthodologie de la recherche en sciences humaines*. Éditions Beauchemin.
- Douyère, D. (2016). De la mobilisation de la communication numérique par les religions. *tic&société*, (9), 1-2.. <https://doi.org/10.4000/ticetsociete.1822>
- Douyère, D. (2020). L'évangélisation numérique selon le réseau catholique Lights in the Dark. *RESET. Recherches en sciences sociales sur Internet*, 9. <https://doi.org/10.4000/reset.2161>
- Duteil-Ogata, F. et Jonveaux, I. (2020). Les pratiques religieuses et Internet. *RESET. Recherches en sciences sociales sur Internet*, 9. <https://doi.org/10.4000/reset.2148>
- Duteil-Ogata, F., Jonveaux, I., Kuczynski, L. et Nizard, S. (2015). *Le religieux sur Internet*. Éditions de l'Harmattan.

- Erickson, F. (1986). Qualitative Methods in Research on Teaching. Dans M. Wittrockk (dir.), *Handbook of Research on Teaching*, p. 119–161.. MacMillan.
- Estes, D. (2009). *SimChurch : Être l'église dans le monde virtuel*. Zondervan.
- Fath, S. et Mottier, D. (2014). Une ethnographie des pentecôtismes africains en France. *Le temps des prophètes. Afrique contemporaine*, 4(252), 183-185.
- Fath, S. (2004). *Le protestantisme évangélique, un christianisme de conversion*. Brepols.
- Fath S. et Fer, Y. (2005). *Du ghetto au réseau : le protestantisme évangélique en France, 1800-2005*. Labor et Fides, coll. « Histoire et Société ».
- Fath, S. (2015, janvier 31). "Statistiques protestants évangéliques 2015—Infographie". *Elle croit*. <https://www.ellecroit.com/statistiques-protestants-evangeliques-2015-infographie/>
- Finke, R. (1994). The Quiet Transformation: Changes in Size and Leadership of Southern Baptist Churches. *Review of religious research*, 36(1), 3.
- Foddy, W. (1993). *Constructing Questions for Interviews and Questionnaires : Theory and Practice in Social Research*. Cambridge University Press. <https://doi.org/10.1017/CBO9780511518201>
- Garnoussi, N. (2004). Jean-François Mayer, Reender Kranenborg (dir.), *La naissance des nouvelles religions*. Georg Éditeur.
- Gonçalves, K. P. (2020). Former une ambiance sacrée. L'élaboration de « cahiers de prières » et les pratiques dévotionnelles de jeunes brésiliennes sur YouTube. *RESET. Recherches en sciences sociales sur Internet*, 9. <https://doi.org/10.4000/reset.2287>
- Hackett, R. I. J. (2005). Religion et Internet. *Diogène*, 211(3), 86-99. <https://doi.org/10.3917/dio.211.0086>
- Hackett, R. I. J. et Soares, B. F. (2015). *New media and religious transformations in Africa*. Indiana University Press.
- Haider, H. (2021). *Mainstreaming Institutional Resilience and Systems Strengthening in Donor Policies and Programming*. <https://doi.org/10.19088/K4D.2021.101>
- Helland, C. (2000). Online-Religion/Religion-Online and Virtual Communities. Dans Cowan et Hadden (dir.), *Religion on the Internet: Research prospects and promises*, p. 205–223. Jai Press.

- Helland, C. (2005). Online Religion As Lived Religion. *Heidelberg Journal of Religions on the Internet*, 1(1). <https://doi.org/10.11588/heidok.00005823>
- Helland, C. (2018). Online-religion/religion-online and virtual communitas. *Research Methods and Theories in Digital Religion Studies*, 3-20. <https://relbib.de/Record/1729043747>
- Hersant, J. (2005). Communauté/groupe ethnique. Des impératifs de sécurité nationale aux pratiques sociales délimitant les frontières du groupe. *Labyrinthe*, 21, 95-102. <https://doi.org/10.4000/labyrinthe.914>
- Hoover, S. M. (2011). Media and the imagination of religion in contemporary global culture. *European Journal of Cultural Studies*, 14(6), 610–625. <https://doi.org/10.1177/1367549411419980>
- Hutchings, T. (2007). Creating Church Online : A Case-Study Approach to Religious Experience. *Studies in World Christianity*, 13(3), 243-260. <https://doi.org/10.3366/swc.2007.13.3.243>
- Hutchings, T. (2010). *Creating Church Online: An Ethnographic Study of Five Internet-Based Christian Communities* (Thèse Théologie et Religion). Durham University.
- Hutchings, T. (2011). Contemporary Religious Community And The Online Church. *Information, Communication & Society*, 14(8), 1118-1135. <https://doi.org/10.1080/1369118X.2011.591410>
- Hutchings, T. (2013). *Digital Religion : Understanding Religious Practice in New Media Worlds*. Routledge.
- INSPQ. 2021. Sondages sur les attitudes et comportements des adultes québécois [en ligne]. <https://www.inspq.qc.ca/covid-19/sondages-attitudes-comportements-quebecois>
- Impact Centre Chrétien. (2022). Site officiel de l'Église Impact Chrétien à Montréal. <https://impactcentrechretien.com/montreal/>
- Impact Sans Frontière. (2022). Site missionnaire de l'Église Impact Chrétien, Boissy Saint Léger, France. <https://impactsansfrontieres.com/>
- Jacquier, C. (2011). Qu'est-ce qu'une communauté ? En quoi cette notion peut-elle être utile aujourd'hui ? *Vie sociale*, 2(2), 33-48. <https://doi.org/10.3917/vsoc.112.0033>
- Jones, R. A., Burnay, N. et Servais, O. (2000). *Méthodes de recherche en sciences humaines: Traduction et révision de l'ouvrage de Jones R.A. Research Methods in the Social and Behavioral Sciences..* De Boeck.
- Jonveaux, I. (2013). *Dieu en ligne : Expériences et pratiques religieuses sur Internet*. Bayard.

- Jonveaux, I. (2020). Le jeûne d'Internet. Réduction et abstinence des médias numériques au service de l'expérience spirituelle. *RESET. Recherches en sciences sociales sur Internet*, 9. <https://doi.org/10.4000/reset.2357>
- Kipling, R. (2011/1910). *Tu seras un homme, mon fils*. Short Editions. <https://short-edition.com/fr/classique/rudyard-kipling/tu-seras-un-homme-mon-fils-1>
- Laby, R. (2015). Église et internet : Une sociologie des sites web paroissiaux et diocésains. *Études*, 5, 69-79. <https://doi.org/10.3917/etu.4216.0069>
- Lallau, B., Laissus-Benoist, P. et Mbetid-Bessane, E. (2018). Introduction : La résilience peut-elle passer de la théorie aux pratiques ? *Revue internationale des études du développement*, 235(3), 9-25. <https://doi.org/10.3917/ried.235.0009>
- Lapassade, G. (2002). Observation participante. Dans *Vocabulaire de psychosociologie* (p. 375-390). Érès. <https://doi.org/10.3917/eres.barus.2002.01.0375>
- Larsen, E. (2001, décembre 23). CyberFaith : How Americans Pursue Religion Online. *Pew Research Center: Internet, Science & Tech*. <https://www.pewresearch.org/internet/2001/12/23/cyberfaith-how-americans-pursue-religion-online/>
- Lessard-Hébert, M., Goyette, G., Boutin, G., Goyette, G. et Boutin, G. (1995). *La recherche qualitative : Fondements et pratiques*. Éditions nouvelles.
- Liogier, R. (2020). Identités globales et religion à l'ère digitale : vers les Global Identity Studies. *Social Compass*, 67(4), 553–575. <https://doi.org/10.1177/0037768620953508>
- Löwy, M. (2019). Communauté. *Bulletin bibliographique*, 188(4), 185-191. <https://doi.org/10.4000/assr.46836>
- MacDonald, G. J. (2021, 9 février). Online church is more than a stopgap. It's revitalizing congregations. *The Christian Science Monitor*. <https://www.csmonitor.com/USA/Society/2021/0209/No-pew-No-problem.-Online-church-is-revitalizing-congregations>
- Marc 16 | LSG Bible | YouVersion*. (s. d.). Consulté 3 juillet 2022, à l'adresse <https://www.bible.com/fr/bible/93/MRK.16.LSG>
- Mayer, J.-F. (2008). *Internet et religion*. Infolio, Religioscope.
- Mayer, J.-F. (2010). Croire en ligne : Usages religieux d'Internet et catholicisme contemporain. *Transversalités*, 116(4), 45-62. <https://doi.org/10.3917/trans.116.0045>

- Munk, N. (2020). *Les Symboles de la Théorie du Complot*. Éditeur indépendant..
- Niel, X. et Roux, D. (2012). Niel, X. & Roux, D. (2012). *Les 100 mots de l'internet*. Presses Universitaires de France. <https://doi.org/10.3917/puf.niel.2012.01>
- Noomen, I., Aupers, S et Houtman, D. (2011). In their own image? *Information, Communication & Society*, 14(8), 1097–1117. <https://doi.org/10.1080/1369118X.2011.597415>
- Obadia, L. (2015). When Virtuality Shapes Social Reality. Fake Cults and the Church of the Flying Spaghetti Monster. *Heidelberg Journal of Religions on the Internet*, 8. <https://doi.org/10.11588/rel.2015.0.20327>
- O’Leary, S. D. (1996). Cyberspace as Sacred Space : Communicating Religion on Computer Networks. *Journal of the American Academy of Religion* V64 N4 (19961201): 781–808.
- Pace, E. (2018). Les cyber-religions entre dématérialisation du sacré et réenchantement du monde. *Sociétés*, 139(1), 61-72. <https://doi.org/10.3917/soc.139.0061>
- Paillé, P. et Muchielli, A. (2006). *La méthodologie qualitative : Postures de recherche et travail de terrain*. Armand Colin.
- Pape, L. (2015). « Faire communauté ». Comment les Églises fabriquent leurs convertis ? *Théologiques*, 21(2), 101–120. <https://doi.org/10.7202/1028464ar>
- Parizot, B. (2020). Alertes aux dérives sectaires et manipulations mentales. *argent-content.com*. <https://www.argent-content.com/alertes-aux-derives-sectaires-et-manipulations-mentales/>
- Pericone, L. (2010, 4 août). L’imprimerie, une nouvelle page dans la diffusion du savoir. *La Tribune*. <https://www.latribune.fr/journal/edition-du-0508/la-tribune-de-l-ete/histoire/1008579/l-imprimerie-une-nouvelle-page-dans-la-diffusion-du-savoir.html>
- Pinard Legry. (2020, septembre 15). Covid-19 : Plusieurs évêques encouragent les catholiques à retourner à la messe. *Aleteia*.
- Gounelle, A. (2010). *Protestantisme et modernité*. Consulté le 20 octobre 2021, à l’adresse <https://andregounelle.fr/protestantisme/protestantisme-et-modernite.php>
- Rabot, J.-M. (2018). La résurgence du sacré dans la postmodernité. *Sociétés*, 139(1), 29-46. <https://doi.org/10.3917/soc.139.0029>
- Rahman, F. (2016). « Cyberising » God : A Theo-Phenomenological Investigation of Religion Online and Online Religion. *DINIKA : Academic Journal of Islamic Studies*, 1(3), 291. <https://doi.org/10.22515/dinika.v1i3.254>

- Rähme, B. (2018). Digital religion, the supermarket and the commons. *Sociétés*, 139(1), 73-86.  
<https://doi.org/10.3917/soc.139.0073>
- Sartre, Jean-Paul. (1943). *L'Être et le néant*. Éditions Gallimard.
- Servais, O., Douyere, D., et Catellani, A. (2020). Religieux et digital : Nouvelles conceptualisations en mondes francophones. *Social Compass*, 67(4), 505-518.  
<https://doi.org/10.1177/0037768620950212>
- Souchon, M. (1994). L'Eglise au filtre des médias. *Études*, 380(4), 481-490.  
<https://doi.org/10.3917/etu.804.0481>
- Soulé B. (2007). Observation participante ou participation observante ? Usages et justifications de la notion de participation observante en sciences sociales. *Association pour la recherche qualitative*, 27(1), 127-140.
- Souza Aguiar, C. E. (2018). La sacralité numérique et la mystique de la technologie. *Sociétés*, 139(1), 97-108. <https://doi.org/10.3917/soc.139.0097>
- Thiessen, J. (2016). A Culture of Faith : Evangelical Congregations in Canada. *Sociology of Religion*, 77(1), 104-106. <https://doi.org/10.1093/socrel/srw003>
- Titran, M. (2005). « Nos institutions sont-elles résilientes ? ». Dans *La résilience : Le réalisme de l'espérance*, p. 331-333. Érès. <https://doi.org/10.3917/eres.fonda.2005.01.0331>
- Trudel, L., Simard, C. et Vonarx, N. (2007). La recherche qualitative est-elle nécessairement exploratoire ? *Recherches qualitatives*, 5, 38-45.
- Trzmielewski, M. (2020). Boutin, Gérald, 2018. *L'entretien de recherche qualitatif. Théorie et pratique*. Québec : Presses de l'Université du Québec. <https://doi.org/10.4000/rfsic.9678>
- Van Der Maren, J.- M. (Éd.). (1987). *L'interprétation des données dans la recherche qualitative*. Université de Montréal, Faculté des sciences de l'éducation.
- Warner, S. (2014). By The Numbers. *Studyingcongregations*. Consulté 21 octobre 2021, à l'adresse <https://studyingcongregations.org/ask-an-expert-what-do-sociologists-know-about-church-attendance/>
- Webb, E. J. (1967). Unconventionality, triangulation, and inference. *Proceedings of the Invitational Conference on Testing Problems, APA PsycInfo*, 34-43.
- Weber, M. (2001). *L'éthique protestante et l'esprit du capitalisme suivi d'un autre essai 1904-1905*. Collection les auteurs classiques de l'UQAC.  
<http://dx.doi.org/doi:10.1522/cla.wem.eth>



- Willaime, J.-P. (2001a). Les médias et les mutations contemporaines du religieux. *Autres Temps*, 69(1), 64-75. <https://doi.org/10.3406/chris.2001.2257>
- Willaime, J.-P. (2001b). L'ultramodernité sonne-t-elle la fin de l'œcuménisme ? *Recherches de Science Religieuse*, 89(2), 177-204. <https://www.cairn.info/revue-recherches-de-science-religieuse-2001-2-page-177.htm>
- Willaime, J.-P. (2004). The cultural turn in the sociology of religion in France. *Sociology of Religion*, 65, 373–390.
- Willaime, J.-P. (2005). *Sociologie du protestantisme*. Presses Universitaires de France. <https://doi.org/10.3917/puf.willa.2005.01>
- Willaime, J.-P. (2017). *Sociologie des religions*. Presses universitaires de France, coll. Que sais-je?.
- Young, G. (2013). Reading and Praying Online: The Continuity of Religion Online and Online Religion in Internet Christianity. <https://doi.org/10.4324/9780203497609-13>
- Zaleski, J. (1997). *The Soul of Cyberspace : How New Technology Is Changing Our Spiritual Lives*. HarperEdge.